



Azmat-e-Qur'an By Maulana Wahiduddin Khan

First published 1986 Fifth Reprint 2004

No Copyright

No prior permission is required from the publisher to reproduce this book in any form or to translate it into any language.

Goodword Books Pvt. Ltd.

1, Nizamuddin West Market
New Delhi 110 013
e-mail: info@goodwordbooks.com
www.goodwordbooks.com

Printed in India

بسِّ لِلنَّهُ الْخِيْلِيْنِ الْخِيْرِيِ

The second of the second secon

فهرست

	ريب چير
دلائل قرآن ،	بهلا با ب
قرآن خدا کی کتاب	
قرآن خداکی آواز	
حفاظت قرآن ،	دو کسراباب
كتاب مھنوظ	
خدا ئی اہتمام	
دعوت قرآن ،	تيسرا باب
منصوبه خداوندي	
دعوت اوراتحاد	
اسلام كااغلاتى تصوّر	
کائنات کی گوا ہی	
نکری انفت لاب	
. دور مِديد مين فراني دعوت - دور مِديد مين فراني دعوت	
ابدی صدافت	ر حر ف آخر
•	

عظم

مولانا وحيدالدين خال

محتبهاارساله ، نني دېلي

ربيباييه

اس مجموعہ میں قرآن کے بین بہلو کو ں بر مختفر گفت گوکی گئے ہے۔ ایک یہ کہ قرآن اپنی ذات
میں اس بات کی دلیل ہے کہ وہ خدا کی کت اب ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ اسی ابندائی صورت میں
کامل طور پر محفوظ ہے جیسا کہ وہ ساتویں صدی عیسوی میں بغیبہ رعربی صلے الٹر علیہ وہم بر اترا تھا
تیسرے یہ کہ قرآن ایک کت اب دعوت ہے۔ اور اس کی دعوت میں اننی قوت ہے کہ جب بھی
اس کو صبح طور بر دنیا کے سامنے لایا جائے گا وہ اقوام عالم کو مسخر کر لے گا۔

قرآن سے پہلے بھی خدا کی طرف سے بہت سی اسمانی کتا بیں اتری تقیں۔ بھراس میں ادر دوسری اسمانی کتابوں بیں کیا فرق ہے۔

قرآن اور دوسری آسمانی کتابوں میں جو فرق ہے وہ اسس اعتبار سے نہیں ہے کہ ایک کامل ہے اور دوسری عیٰرافضل - مختلف آسمانی کتابوں میں اس قسم کا امتیاز قائم کرنا خو دبیغمبروں کے درمیان امنیاز قائم کرنا ہے۔ اور حندا کے بیغمبروں کے درمیان امنیاز قائم کرنا ہے۔ اور حندا کے بیغمبروں کے درمیان امنیان امتیان امتیان قائم کرنا یقینی طور برضیح نہیں -

بچردونوں کتابوں میں کیا فرق ہے۔ وہ فرق صرف ایک ہے۔ اور وہ یہ کہ قرآن مفوظ ہے۔ جب کہ دوسری کتابیں اپنی اصلی اور ابتدائی حالت بیں محفوظ نہیں ہرہی محفوظیت قرآن کی اصل امتیازی خصوصیت ہے۔ اسی خصوصیت کی بنا پر اب وہ قلیا مت تک کے لیے واحد فابل انتباع اور واحد ذریعہ نجات کتاب ہے۔

تاہم قرآن کا محفوظ ہونا اور محفوظ رہنا کوئی معمولی واقعہ نہیں۔ یہ اسس آسمان کے نیجے بین اسنے والے تمام واقعات میں سب سے زیادہ عجیب ہے۔ اس کی غیر معمولی اہمیت اسس وقت سمجہ بیں آتی ہے جب کہ اس پر عنور کیا جائے کہ دوسے ری کتا بیں کیوں محفوظ نہیں رہیں۔اور رب قرآن کیوں محمل طور پر محفوظ حالت بیں باقی ہے۔

خداکواگرج تمام موجودات برکلی اختیار حاصل ہے۔ گرمتعین مدت کے ہے اس سے انسانوں کو بربنا برامتخان آزادی دیدی ہے۔ اسی آزادی سے فائدہ اٹھاکر ہم بار النان برکرتا رہا کہ آسمانی کمت بول کو بدلتا یا صنائع کرتا رہا۔ آخر کا رخدانے النانوں کے او پر اپناخصوصی فعنل فرمایا۔ اپنی ہدایت کو مسلسل میچے حالت میں باتی رکھنے کے ہے اسس نے مزید حفاظتی اہتمام کیا۔ خدا کی خصوصی مدوسے رسول اور اصحاب رسول ایک نبئ تاریخ کوظہور میں لائے۔ انہوں نے تمام شریروں کو زیر کسیا۔ انہوں نے تدیم دنیا کو بدل کر ایک ایسی نبئ و نیا بیدا کی جوا ہے نا تا بل شخیر موافق بہا کو ور ایک ساتھ فر آن کی ابدی حفاظت کی صنا میں بن جائے۔ اسس کا نیتجہ یہ ہوا کہ قرآن ظاہری اور معنوی دو نوں اعذبار سے ہمیتہ کے لیے محفوظ اور غالب می جیفہ بن گیا۔



فران خدائی کتاب

رسول الله صلے الله عليه وسلم نے جب يه دعوىٰ كيا كه قرآن ايك آسمانى كتاب ہے جوخداكى طرف سے انسانوں کی رہنمائی کے بیے انزی ہے توبہت سے لوگوں نے اس کو نہیں مانا۔ انہوں نے کہاکہ یہ ایک انسانی نصنیف ہے مذکہ خدائی تصنیف۔ اس کے جواب میں فرآن میں کہا گیا کہ اگرتم اینے قول میں سیے ہو تو قرآن کے مانندایک کلام بناکر لاؤ (۱ھ بقوبون فتوله بل لا بومنون ـ فلياتوا بحديث منده ١ن كانواصاد فين ، الطور ١٣٣)

اسی کے سابحہ قرزائن نے مطلق تفظوں میں یہ اعسلان کر دیا کہ اگر نمام انسان اورجن اس بات پراکھٹا ہوجا ئیں کہ وہ قرآن جیسی کتا ہے آئیں تو وہ ہرگزیہ لاسکیں گے ، جاہے دہ سب ایک دوسرے کے مدوگار ہوجائیں (قل نش اجتمعت اکلانس والجن علی ان بیاتوا بمثل هذاالقران لاياتون بمثله ولوكان بعضهم ببعض ظهيرل، الحسراء ٨٨ قرآن ایک ابدی کتا ب ہے ، اسس *تحاظ سے یہ ایک ابدی چیلنج ہے ۔ فیامت تک کے نما*م انسان اس کے مخاطب ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کی وہ کو ن سی خصوصیت ہے جو انسان کے بیے نا قابل تفلید ہے ۔ اس کے مختلف نہلو ہیں ۔ بہاں ہم اس کے سرف ایک پہلو کا ذکر کر ہیں گے جو منہ آن میں ان لفظوں میں سیان ہواہے:

کیا لوگ فرآن برغور نہیں کرنے ۔ اور اگروہ

افلایت دبترون الفران ولوکان من عند غيرالله نوجد ول فنبه التركسواكس اور كي طرف سے موتا او وه اختلافًا كشيلً (النساء ٨١) اسكاندربر الخلاف ياتے ـ اس آیت میں " اخت لاف " کی تفییر تفاوت ، ننسیار من ، تناقفن ، تفساد وغیرہ الفاظ سے کی گئی ہے ۔ آر تھر آربری نے اختلان کا ترجمہ نامطابقت (Inconsistency) کمیاہے ۔

کلام میں تناقف نہ ہونا ایک انتہائی نا در صفت ہے جو صرف خدائے ذوالجلال کے یہاں پائی جاسکتی ہے۔ کسی انسان کے لیے ایساکلام تخلیق کرنا ممکن نہیں۔ تنافض سے پاک کلام وجود میں لانے کے لیے مزوری ہے کہ صاحب کلام کا علم ماصی سے مستقبل نک کے امور کا احاط کے ہیں لانے کے لیے مزوری ہے کہ صاحب کلام کا علم ماصی سے مستقبل نک کے امور کا احاط کے ہوئے ہو۔ وہ تمام موجودات کا کلی علم رکھتا ہو۔ وہ جیسے زوں کی اصل ماہیت سے بلاا شتباہ پوری طرح باخبر ہو۔ اسس کا علم براہ راست وا تفییت پر مبنی ہو نہ کہ بالواسط معلومات براہ اس کے اندرید الو کھی خصوصیت ہوکہ وہ است یار کو عیر متاثر ذہن سے محصیک ویسا ہی دیکھ سکتا ہو جیسا کہ وہ فی الواقع ہیں۔

یتمام غیرمعمولی اوصاف صرف خدا میں ہوسکتے ہیں۔ کوئی انبان کبھی ان اوصاف کا طام نہیں ہوسکتے ہیں۔ کوئی انبان کبھی ان اوصاف کا طام نہیں ہوتاہے ۔۔۔ مامل نہیں ہوتا ہے کہ خدا کا کلام ہمیشہ تصنا د اور تنا قصن سے پاک ہوتاہے ۔۔۔ انبان کبھی ان اوصاف کا حامل نہیں ہوتا اسس سے انبان کا کلام کبھی تصنا داور تنا قصن سے پاک نہیں ہوتا ۔

خدانی کن صه

کلام میں تفنا دکامعاملہ کوئی اتف تی معاملہ نہیں ، یہ انسانی فکر کا لاز می خاصہ ہے۔ یہ دنیا اس طرح بن ہے کہ وہ صرف خدائی فنکر کو قبول کرتی ہے۔ اس دنیا میں یہ ناممکن ہے کہ خداکو حجوز کر کوئی متوافق نظریہ بنایا جاسکے ۔ خدا کے سوا دوسری بنیا دیرجو نظریہ بمی بنایا جائے گا وہ فورًا تفنا دکا شکار ہوجائے گا۔ وہ کا کنات کے مجموعی ڈھانچے سے مم آ منگ نہیں ہوسکتا ۔

اس دنیا میں کسی انسانی نظر رہے لیے ممکن نہیں کہ وہ فکری تعنا دسے خالی ہو کے۔ اس بات کوہم یہاں مثال کے ذریعہ وا منح کریں گئے۔ بات کوہم یہاں مثال کے ذریعہ وا منح کریں گئے۔

نظرية ارتقتار

اس کی ایک مثال حیاتیاتی ارتقار کا نظریه بے - دارون (۱۸۸۲ - ۱۸۰۹) اور دوسرے

سائنسدانوں نے دیکھا کہ زمین برجو مختلف انواع حیات موجود ہیں ان میں ظاہری اختلافات کے باوجود میں ان میں ظاہری اختلافات کے باوجود حیاتی تعلیٰ نظام کے اعتبار سے کافی مشابہت پائی جاتی ہے۔ مثلاً مجمولات کا ڈھانچہ اگر کھڑا کیا جائے تو وہ اننان کے ڈھانچہ سے متاجلتا نظراً ہے گا۔

اس قسم کے مختلف مشاہدات سے انہوں نے یہ نظریہ قائم کر لیا کہ النان کوئی علیٰدہ لوع نہیں - النان اور حیوان دولوں ایک ہی ششترک نسل سے تعلق رکھتے ہیں - رینگئے والے جا بؤر اور چو پائے اور بندرسب حیا تیات سے سفر ارتقار کی بھیلی کڑیاں ہیں - اور النان اس سفر ارتقار کی بھیلی کڑیاں ہیں - اور النان اس سفر ارتقار کی الکی کڑی ہے ۔

یه نظریه ایک سوسال تک انسانی ذمن برحکمران را به مگر بعد کو مزید مطالعه نے برت ایا که وہ کائنات سے مجموعی نظام سے محرار ہاہے ۔ وہ اس سے اندر درست تہیں بہیتا ۔

مثال کے طور پرسائنسی طریقوں کے استعال سے اب یہ معلوم ہوگیا ہے کہ زمین کی عمر کیا ہے۔ جنا بجہ اندازہ کیا گیا ہے کہ تقریبًا دوس ار ملین سال پہلے زمین وجو دمیں آئی۔ یہ آیت دُ اردون کے مفروصنہ ارتقار کو طہور میں لانے کے لیے انتجائی کو اکانی ہے۔ سائنس دا بوں نے حماب لگا کر اندازہ کیا ہے کھرف ایک پروٹین سالمہ کے مرکب کو ارتقائی طور پر وجو دمیں لانے کے بیے سنکھ مہاسکھ ملین سال سے بھی زیادہ لمبی مدت در کارہے ۔ بھیرصرف دو ہزار ملین سال میں زمین کی سطح پر مکمل اجسام رکھے والے حیوانات کی دس لاکھ سے زیادہ قسیس کیسے بن کیس اور نباتات کی دو لاکھ سے زیادہ تھیل مدت میں کین اور نباتات کی دو لاکھ سے زیادہ تھیل یا فتہ قسیس کیونکر وجو دمیں آگیئیں۔ اس قلیل مدت میں تو ایک معولی حیوان بھی نہیں بن سکتا کے کہ مفروضہ ارتقار کے مطابق لا فدادم احل سے گزر کرانسان جبیں اعلیٰ لوع ظہور میں آجائے۔

نظریہ ارتقارحیا نئی عمل میں جن نوعی نبد بلیوں کوفرض کرتا ہے ان سے منعلق ریاصیات کے ایک عالم پاچ (Patau) نے حیاب لگایا ہے۔ اسس کے مطابق کسی نوع میں ایک چھوٹی سی تبدیلی کو مکل ہونے کے دسس لا کھ بینتوں کی مدت در کا رہے۔ اس سے اندازہ کیا جا سکنا ہے کہ اگر مفروصنہ ارتقائی عمل کے ذریعے کے جیسی نسل میں ان گنت تبدیلیوں کے جمع ہونے سے گھوڑے جیسیا بالکل مختلف جا نور بینے تو اس کے بینے میں کسس قدر زیادہ لمباع صد در کا رہوگا۔

اس مشکل کو صل کرنے کے لیے وہ نظریہ وضع کیا گیا جس کو بین سپرمیا (Panspermia)
کا نظریہ کہاجا تاہے ۔ جس کا مطلب یہ تھا کہ زندگی ابتدارؓ زمین سے باہر بالای خلامیں کسی مقام پر بیا
ہوئی اور و ہاں سے سفر کرکے زمین بر آئی ۔ گر تھیت نے بتایا کہ اسس کو مانے میں اور بھی زیادہ
بڑی بڑی مشکلیں حاکل ہیں ۔ زمین کے علاوہ وسیع کا کنات کے کسی بھی ستارہ یا سیارہ پر وہ
برای بڑی بڑی مشکلیں حاکل ہیں ۔ زمین کے علاوہ وسیع کا کنات کے کسی بھی ستارہ یا سیارہ پر وہ
برا برا برا بر مزور دری ہے وہ اب تک کی معلومات کے مطابق زمین کے سوا
ہوں اور موجود منہیں ۔

بچرکج فرہین افراد نے مجائی ارتفتار (Emergent Evolution) کا نظریہ وصنع کیا۔
اس سے مطابق فرص کیا گئی کہ زندگی با اس کی انواع بالکل اچا نک بیدا ہوجاتی ہیں۔ گرظا ہر
ہے کہ یہ محض ایک لفظ ہے مذکہ کوئی علمی نظریہ ۔ ابجا نک پیدا تش کھجی اندھ ما دی قوا نبن کے
فرریعہ ممکن نہیں۔ ابجا نک بیدا کش کا نظریہ لازمی طور پر ایک مداخلت کرنے و اسے کا نقاصنہ
مرتا ہے ۔ بینی اس خارجی عامل کا جس کونہ ماننے سے بیے یہ متام نظریا ت گھڑ ہے گئے
ہیں ۔

حقبقت بہ ہے کہ کا تنات کی توجیہ ایک خانق کو مانے بینر نمکن ہی نہیں۔ خانق کوجیوڈرکر دوسری جو بنیا دہمی تلاکٹس کی جائے گی وہ کا کنات سے نقشہ سے ٹکرا جائے گی ، وہ اس کے ڈھانچے میں جگہ نہیں با سکتی ۔

اننان کی لائیسلمی

لندن سے ایک کتا بجیبی ہے جس کا نام ہے * قاموس جہالت " اس قاموس کی ترتیب
میں مختلف شعبوں سے مثار اہلِ عسلم نے حصہ لیا ہے ۔ اس کے تعارف نامہ میں بنا با گیا ہے کہ
قاموس جہالت میں سابھ نہایت معروف سائنس دانوں نے مختلف تحقیقی شعبوں کا جائر : ہے کہ
د کھایا ہے کہ دنیا کے متعلق ہما رہے علم میں کون سے بامعنی خلایائے جاتے ہیں :

In the Encyclopaedia of Ignorance some 60 well-known scientists survey different fields of research, trying to point out significant gaps in our knowledge of the world.

یہ کتاب در حقیقت اس واقعہ کا علمی اعتران ہے کہ دنیا کو بنانے والے نے اس کو اس طرح بنا باہے کہ وہ کسی بھی میکانیکل توجیہہ کو قبول نہیں کرتی ۔ مثال کے طور پر بروفیسر جان مینارڈ اسمقہ نے اپنے مفالے میں تکھاہے کہ نظر سریہ ارتقار ناقا بل حل اندرونی سائل (Built-in problems) سے دو چارہے ۔ کیونکہ ہمارے پاس نظریات ہیں ۔ مگر ہمارے پاس وہ ذرائع نہیں کہ ہم حقیقی وا تعات سے ابینے نظریات کی تصدیق کرسکیں ۔

قرآن سے مطابق انسان اور دوسری تمام انواع خدای تخلیق ہیں۔ اسس کے برعکس نظریہ ارتقار زندگی کی تمسام قسموں کو اندھے مادی عمل کا نیتجہ قرار دیتاہے۔ قرآن کا بواب اپنی توجیع آب ہے۔ کیوبکہ خدا ایک صاحب ارادہ ہمستی ہے۔ وہ اسبا بکا محت جے نہیں۔ وہ اپنی مرصنی کے تحت کسی بھی واقعہ کو ظہور میں لاسکتا ہے۔ اسس کے برعکس ارتقائی عمل کے لیے صنروری ہے کہ ہروا قعہ کے پیچھے اس کا کوئی سبب پا یا جلئے۔ برعکس ارتقائی عمل کے لیے صنروری ہے کہ ہروا قعہ کے پیچھے اس کا کوئی سبب پا یا جلئے۔ بودکہ ایسے اسباب کی دریا فت ممکن نہیں اس سے نظریہ ارتقار اس دنیا میں بے توجیع ہوکر رہ جاتا ہے۔ ارتقار کا نظر سریہ لازمی منطقی خلاسے دوچار ہے۔ جب کہ قرآن سے نظریہ میں کوئی منطقی خلا نہیں یا ماجاتا۔

علم سياست

بہی معاملہ فلسفہ سیاسیات کا ہے۔ انسائیکلو بیڈیا برطانیکا (۱۹۸۴) کے مقالہ نگار کے الفاظ میں ، سیاسی فلسفہ اور سیاسی اختلافات بنیا دی طور پر ایک ہی سوال کے گرد گھومتے ہیں۔ یہ کہ کس کو کس کے اوپرا قدار حاصل ہو ،

Political philosophy and political conflict have revolved basically around who should have power over whom (14/697).

اس میدان نکر میں بیجھلے یا بخ ہزارسال سے اعلیٰ ترین انسانی دماغ ابنی کوششیں صرف کررہے ہیں۔اس کے باوجود علم سیاسیات کامربوط نظام بنانے کے لیے وہ جیز دریافت منہ ہوسکی جس کو اسینو زانے علمی بنیاد (Scientific base) کہا ہے۔ منہ ہوسکی جس کو اسینو زانے علمی بنیاد (جن سے زیادہ مدارس منکر پائے جاتے ہیں۔تاہم دریع

تقییم میں وہ سرف دوہیں۔ ایک وہ جو شخصی اقتدار کی وکالت کرتے ہیں۔ دوسرے وہ جوجمہوری اقتدار کے حامی ہیں ، ان دو نوں ہی پر سخت ترین اعتراضات کے جاتے ہیں۔ شخصی اقتدار کے نظریہ پریہ اعتراض واقع ہوتا ہے کہ ایک انسان کو دوسرے انسان کے ادبر کیوں حاکم انترار حاصل ہو۔ چنا بنچہ وہ کہ جی قبولیت عام حاصل نہ کرسکا۔ دوسرانظریہ وہ ہے جس کو جمہوری اقت رارکا نظریہ کہا جاتا ہے۔ عملاً اگرچہ یہ ایک مقبول نظریہ ہے مگر نظری اورفکری اعتبار سے اس پر سخت ترین شبہات کا اظہار کیا گیا ہے۔

جہوریت (ڈیموکریسی) کا تطریہ اس عقب دہ پر قائم ہے کہ تمام انسان آزاد ہیں اور برا برے حقوق رکھتے ہیں۔ روسو کی کتا ب معاہرہ عمرانی (Social Contract) کا پہلا فقت رہے :

انسان آزا دبیدا ہوا ہے۔ مگر میں اس کو زنجیروں میں جکوٹا ہوا دیکھ ہوں۔

دیموکر سی ایک ہونانی نفظ ہے۔ اس سے معنیٰ ہیں حکومت بندر بیہ عوام
(Rule by the people) مگر عملاً یہ نا نمکن ہے کہ تمام عوام کی حکومت قائم ہوسکے سادے
لوگوں پر سارے لوگ آخر کس طرح حکومت کریں گے۔ مزید یہ کہ انسان سے بارے میں کہا
جا تاہے کہ وہ ایک سما جی حیوان (Social animal) ہے۔ انسان اس دینا میں اکیلا نہیں
ہے کہ وہ حس طرح جا ہے رہے۔ بلکہ وہ سماجی عوالے میں ایک سماج سے اندر بیدا ہوتا ہے۔
مفکرے الفاظ میں ، انسان آزاد نہیں بیدا ہوا ہے۔ انسان ایک سماج سے اندر بیدا ہوتا ہے۔
جو کہ اس کے اویر با بہت دیاں عاید کرتا ہے:

Man is not born free. Man is born into society, which imposes restraints on him.

جب سارے عوام بیک وقت حکومت نہیں کرسکتے توعوا می حکومت کا نظام کس طرح بنایا جائے۔ اس سلسلہ میں مختلف نظر نے بین کیے گئے۔ سب سے زیادہ مقبول نظریہ روسوکا نظریہ ہے جس کو اسس نے دائے عامہ (General will) کی بنیا دیر تا ان کم کیا ہے۔ بہرات عامہ حکراں افراد کے انتخاب بین ظام رہوتی ہے۔ اس طرح عوام کی حکومت عملًا منتخب

افراد کی حکومت بن جاتی ہے۔ عوام کو انتخاب میں ووٹ دینے کی کسی فدر آزادی ہوتی ہے۔ مگر دوٹ دینے کے بعدوہ دوبارہ اپنے جیسے کپر افراد کے محکوم بن جاتے ہیں۔ روسونے اسس کاجواب یہ دیا کہ ایک شخص کی نو اہش کی بیروی غلامی ہے۔ مگر خود اپنے مقرر کردہ قانون کی بیروی کرنا آزادی ہے:

> To follow one's impulse is slavery but to obey the self-prescribed law is liberty (15/1172).

ظاہرہے کہ یہ جواب ناکائی تھا جنائی اس نظریہ کو دو بارہ سخت اعتراصات کا سامنا کرنا پڑا ۔ کیوں کہ لوگ دیکھ رہے تھے کہ خوبصورت الغاظے باوجود منتخب جہہوریت عملاً منتخب باوشاہت (Elective monarchy) کا دوسرانام ہے ۔ انتخاب کے بعد جہہوری افراد وہی کیجہ بن جانے ہیں جواس سے بہلے شاہی افراد بنے ہوئے تھے ۔ اسلام تنمام سیاسی مقکرین تصنا و فکری کا شکار ہیں جس سے سکلنے کا کوئی راستہ انہیں نظر انہیں تا ۔ اعتقادی طور پر سب کے سب مساوات النانی کو اعلیٰ ترین قدرمانتے ہیں ۔ مگر النانی مساوات النانی مساوات میں عاصل ہوتی اور ہہمہوری نظام میں شاہی نظام اگر خاندانی بادشاہت ۔ اٹھارویں اور انیابی نظام اگر خاندانی بادشاہت ہے توجہوری نظام انتخابی بادشاہت ۔ اٹھارویں اور انیسویں صدی میں شاہی نظام کے خلاف زیر دست بنا ورت ہوئی ۔ مگرجب شاہی افراد کی محکومی خم ہوگئی تولوگوں کو معلوم ہوا کہ ان کے لیے دوسرا بدل صرف یہ ہے کہ نمائندہ افراد کی محکومی خراب ہوئی تولوگوں کو معلوم ہوا کہ ان کے لیے دوسرا بدل صرف یہ ہے کہ نمائندہ افراد کی محکومی پر اینے آپ کو راضی کر لیں ۔ دونوں نظاموں میں جوفرق سے وہ مورف یہ کہنا تھا کہ دہ زین پر عوام کا منائذہ ہے تھے ۔ جب کہ برانے محکم الوں کا کہنا تھا کہ دہ زین پر خوام کا منائذہ ہے تھے ۔ جب کہ برانے محکم الوں کا کہنا تھا کہ دہ زین پر خوام کا منائدہ ہے تھے ۔ جب کہ برانے محکم الوں کا کہنا تھا کہ دہ زین پر خوام کا منائدہ ہے تھے ۔ جب کہ برانے محکم الوں کا کہنا تھا کہ دہ زین پر خوام کا منائدہ ہے تھے ۔ جب کہ برانے محس کہ بیا ہے کہ خوام کا منائدہ ہے تھے ۔ جب کہ برانے محکم الوں کا کہنا تھا کہ دہ نین پر خوام کا منائدہ ہے تھے ۔ جب کہ برانے حکم الوں کا کہنا تھا کہ دو توں خوام کا منائدہ ہے تھے ۔ جب کہ برانے حکم الوں کا کہنا تھا کہ دو توں خوام کی منائدہ ہے تھے ۔ جب کہ برانے حکم الوں کا کہنا تھا کہ دو توں خوام کی میں جو خوام کی میں دوروں خوام کیا ہے ۔

برٹا نیکا کے مقالہ نگاریے اس معاملہ ہیں انسان کی ناکامی کا خلاصہ ان العناظ ہیں بیان کیا ہے ۔ بیان کیا ہے ؛

The history of political philosophy from Plato until the present day makes plain that modern political philosophy is still faced with the basic problems (14/695).

سسیاسی فلسفه کی تاریخ ، افلاطون سے لے کراب نک ، ظاہر کرتی ہے کہ جدید سیاسی فلسفہ انجی تک بنیا دی مما کل سے دوجار ہے ۔

بادشاہت یاجمہوریت میں اقتداراعلی کاحق انسانوں میں سے کچھ انسان کو دین پڑتاہیے - اس طرح دو نوں نظام مساوات انسانی کی تر دید بن جانے ہیں جمہوریت بین مساوات انسانی ہی کے نام پر بیش کی گئی - گروہ اپنے اندرونی تضا دکی وجہ سے برعکس نتیجہ کی حامل نا بہت ہوئی ۔

ینظریه نکری تعنا دسے پوری طرح خالی ہے۔ جب خدا حاکم اور تمام لوگ نحکوم ہوں توسارے انسان ہرابر ہوجاتے ہیں۔ ایک انسان اور دوسسرے انسان کا تمام فرق مطاحاتا ہے۔ اب فرق صرف خالق اور خلوق کے درمیان رہتا ہے نہ کہ مخلوق اور مخلوق کے درمیان خدا کی حاکمیت بیں تمنی مانسان ہرابر کا درجہ پالیتے ہیں۔ کیوں کہ اقتدار انسانوں مسلم ایک حاکمیت بیں تفویص کر دیا جا تاہید ۔ اس سے برعکس بادشاہت یا جہوریت میں مساوات کی قدر باقی نہیں رہتی کیو بحدان میں ایک انسان کے مقابلہ میں دومرے انسان کو صاحب اقتدار ما ننایط تا ہے۔

خداکی حاکمیت کا نظریہ ایک مربوط نظام فکر بنا تاہے جو ہر قتم سے نضا دات سے خابی ہے ۔ جب کہ انسانی حاکمیت کا کوئی نظر پر بھی ایسا نہیں بنایا جا سکتا جو تصف داور تنافض سے یاک ہو۔

تمام سیاسی نظریات کی کوشش پر رہی ہے کہ وہ اننا بؤں کے درمیان حاکم اور محکوم کی تقییم تحتم کریں۔ مگراننانی نظام میں یہ تقییم کبھی تحتم نہیں ہوسکتی۔ نحواہ جو بھی سیاسی نظام بنایا جائے۔ یہ صورت ہمیشہ باقی رہے گی کہ کچھ لوگ ایک یا دوسرے نام پر حاکم بن جائیں گے اور بقیہ لوگ محکوم کی حیثیت اختیار کر لیں گے۔ گرجب خدا کو حاکم مان لیا جائے تویہ تقیم اینے آب ختم ہوجاتی ہے۔ اب ایک طرف خدا ہوتا ہے اور دوسری طرف انسان ۔ حاکم اور محکوم کی تقیم صرف خدا اور انسان کے درمیان رہتی ہے۔ باتی جہاں تک انسان اور انسان کے درمیان کے درمیان کے درمیان کے درمیان کے درمیان کے درمیان کامعاملہ ہے ، سب انسان مساوی طور پر سکیاں حیثیت کے مالک ہوجاتے ہیں ۔

حقیقت یہ ہے کہ اننا بؤں کے درمیان حاکم اور محکوم کی تقییم ختم کرنے کی کوئی صورت اس کے سوانہیں کہ خدا کو با دستاہ حقیقی مان کرسب انسان اپنے آب کو اس کی ما تحتی میں دبدیں . یہی واحد سیاسی نظریہ ہے جو فکری تضاد سے پاک ہے . دوسرا کوئی بھی نظریہ فکری تضاد سے خالی نہیں ہو سکتا ۔

تعناد کی دوسیں

قرآن کی مذکورہ آیت ﴿ النسار ٨٨ ﴾ میں جس تضادیا نامطابقت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے دوخاص پہلوہیں ۔ ایک داخلی اور دوسے راخارجی ۔

داخلی غیرمطابقت یہ ہے کہ کتاب کا ایک بیان کتاب کے دوسرے بیان سے مکرا رہا ہو۔ خارجی غیرمطابقت یہ ہے کہ کتاب کا بیان خارجی دنیا کے حقائق سے ملکراجائے۔ قرآن کا دعویٰ ہے کہ وہ ان دو لوں قتم کے نصنا وات سے خابی ہے ۔ جب کہ کوئی بھی انسانی نضنیف ان سے خالی نہیں ہوسکتی ۔ یہی واقعہ اس بات کا ثبوت ہے کہ قسران غیرانسانی ذہن سے نسکلا ہوا کلام ہے ۔ اگروہ ایک انسانی کلام ہوتا تو یقینًا اس کے اندر بھی وہی کمی یا فی حب ای جو تمام انسانی کلام میں غیراسنشنائی طور پر یا فی جاتی ہے ۔ داخل نصنا یا ،

کلام میں داخلی نصنا دحقیقة مشکلم کی شخصیت میں داخلی کمی کا نیتجہ ہوتا ہے۔ داخلی تصادیعے نے بیے دوجیزی لازمی طور پرضروری ہیں۔ ایک کا مل علم اور دوسرے کا مل موضوعیت (Objectivity) کوئی انسان ان دو نوں کمیوں سے خیابی نہیں ہوتا۔

اس بے انسان کا کلام دانعلی تفنادسے پاک بھی نہیں ہوتا - یہ صرف خداہے جو تمام کمبو ل سے پاک بھی نہیں ہوتا - یہ صرف خداہے جو تمام کمبو ل سے پاک ہے اس بے مرف خداکا کلام ہی وہ کلام ہے جو داخلی تفنادسے پوری طرح خالی ہے ۔

اننان اپنی محدودیت کی وجرسے بہت سی باتوں کو اپنی عقل کی گرفت میں نہیں لاسکیا۔ اس سے قیاسی طور پر کبھی وہ ایک بات کہنا ہے اور کبھی دوسری بات بہرانان کا یہ حال ہے کہ وہ ناپخۃ عمر سے پخۃ عمر کی طرف سفر کرتا ہے۔ اسس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ناپخۃ عمر میں جو بات کہتا ہے ۔ ہر ناپخۃ عمر کو بہو بخ کر وہ خود اس کے خلاف بولنے نگتا ہے۔ ہر آدمی کا علم اور بجر بہر برطفتا رہتا ہے اس بنارپر اس کا ابتدائی کلام کچے ہوجا تا ہے اور آخری کلام کچے۔ ان ان کی عمر بہت تھوڑی ہے ۔ اس کی واقفیت ابھی محمل نہیں ہوتی کہ اس کی موت آجاتی ہے۔ وہ اپنی نامحمل واقفیت کی بناپر ایسی بات کہنا ہے جو اس کے بعد درست تابت نہیں ہوتی ۔

اسی طرح آدمی کو کسی سے دوستی ہوتی ہے اور کسی سے دشمنی ۔ وہ کسی سے مجت کرتا ہے اور کسی سے نفرت ۔ وہ کسی کے بارے میں سادہ ذہن کے تحت سوخیا ہے اور کسی کے بارے میں ردعمل کی نفسیات کا شکار ہوجا تا ہے ۔ ان ان پر کہی غم کا لمحہ گرزتا ہے اور کھی نوشی کا ۔ وہ کھی ایک تزنگ میں ہوتا ہے اور کھی دوسری ترنگ میں ۔ اس بنا پر ان ان کے کلام میں پیکسائیت نہیں ہوتی ۔ وہ کھی ایک طرح کی بات بولنے نگاہے ۔ مہیں ہوتی ۔ وہ کھی ایک طرح کی بات بولنے نگاہے ۔ نما ان تمام کمیوں سے پاک ہے اس سے اس کا کلام ہمیشہ کیساں ہوتا ہے اور ہم شم خدا ان تمام کمیوں سے پاک ہے اس سے اس کا کلام ہمیشہ کیساں ہوتا ہے اور ہم شم

مصنرت مسيح كى شخصيت

مثال سے طور پر بائبل کو لیجے۔ بائبل ابن ابتدائی مالت میں خداکا کلام بھی۔ گرب کو اس میں انسانی طاوط ہوئی ۔ اس کا نینجہ یہ ہے کہ اس میں کمٹرت سے داخلی تضادات بیدا ہوگئے بائبل کا وہ حصہ جس کو انجیل یا نیاعہد نامہ کہا جاتا ہے اس میں حصرت مبیح علیال سلام کانسبنامہ و یا گیا ہے۔ یہ سنب نامہ متی کی انجیل میں اس طرح سٹروع ہوتا ہے۔

يسوع مسيح ابن داورد ابن ابرابام كالنب نامه

یہ مخقرنسب نامہ ہے۔ اس سے بعد انجیل میں مفصل سنب نامہ ہے جو حصزت ابراہیم سے شروع ہوتا ہے۔ اور اُنجر میں " یوسف " پرخم ہوتا ہے جو اس سے بیان سے مطابق مریم سے شوم سے جن سے حصرت میسے بیدا ہوئے۔ شوم سے جن سے حصرت میسے بیدا ہوئے۔

اس کے بعد قاری مرفس کی انجیل مک پہونچاہے تو وہاں کتاب کے آغاز میں حفزت میسے کا نسب نامہ ان تفظوں میں ملتاہے :

يبوعمسيح ابن ضما

گویا ابخیل کے ایک باب کے مطابق حصرت میسے یوسف نامی ایک شخص سے فرزند کھے اور اسی ابخیل کے دوسرے باب کے مطابق حصرت میسے ابن فدا (خدا کے بیٹے) سے ہے ۔ سے ہے ۔

انجیل اپنی ابتدائی صورت میں یقینًا خلائی کلام سمتی اور تصنا دات سے پاک سمتی ا مگر بعد کو اسس میں انسابی کلام شامل ہو گئیا۔ اس کا نیتجہ یہ ہواکہ اس سے بیانات میں تصنا دبیب دا ہو گیا۔

انجیل کے اس تفنادی تاویل کلیسانے ایک اور عجیب وعزیب تعنادسے کی ہے جنانچہ انسائیکلو بیٹ یا برٹانیکا (۱۹۸۳) کے مطابق وہ مذکورہ یوسفن کے یہے حسب ذیل انفاظ استعمال کرتے ہیں :

Christ's earthly father, the Virgin Mary's husband

میسے کا ارصی با ہے ، کنواری مربیم کا شوھسر _ کارل مارسس کا فکری تضاد

یہ مذہبی کلام میں داخسلی تصاد کی مثال سمتی۔ اب عیر مذہبی کلام میں داخسلی تصاد کی مثال سمتی۔ اب عیر مذہبی کلام میں داخسلی تصاد کی مثال بیجئے۔ یہاں میں کا رل مارکس کا حوالہ دوں گا۔ موجودہ زمانے میں مارکس کی ذہبی عظمت کا حال ہے کہ امریکی پروفیسر حبان گال برسیقہ نے مارکسس کا تذکرہ کرتے ہوئے مکھاہے کہ ؛

If we agree that the Bible is a work of collective authorship, only Mohammad rivals Marx in the number of professed and devoted followers recruited by a single author. And the competition is not really very close. The followers of Marx now far outnumber the sons of the Prophet.

John Kenneth Galbraith, *The Age of Uncertainty*British Broadcasting Corporation, 35 Marylebone high Street, London, p. 77

اگریم یہ مان بیں کہ بائبل کئ اشخاص کی مشترکہ تھنیف ہے توصرف محدوہ ووسرے واحد معندف ہیں جو معقدین اور ہیرووں کی تعدادے اعتبار سے مارکس کی برابری کرسکتے ہیں - سیر مقابلہ زیادہ قریب قریب کا نہیں ۔ مارکس سے ہیرووں کی تعداد آج ہی غبر کے ہیرووں کی تعداد آج ہی غبر کے ہیرووں کی تعداد آج ہی غبر کے ہیرووں کی تعداد سے بہت زیادہ بڑھی کے سے ۔

گرساری مقبولیت کے با وجود یہ ایک حقیقت ہے کہ مارکس کا کلام وا خلی تصنا د کا ننا ہمکار ہے۔ مارکس سے خلات کو مجبوعہ اضداد ہے۔ مارکس سے خلالت کو مجبوعہ اضداد کہنا زیا دہ صبح میں گا۔ کہنا زیا دہ صبح میں گا۔

مثال کے طور پر مارکس نے دنیا کی تمام خرابیوں کا سبب سماج میں طبقات کا ہونا بتا باہے یہ طبقات اس کے نز دیک انفرادی ملکبت کے نظام کی وجہسے بیدا ہونے ہیں ۔ ایک طبقتہ (بور ژوا یاسر مایہ دار) ذرائع بیدا وار پر قابق ہوکر دوسرے طبقہ (محنت کش طبقہ) کو لوٹتا ہے ۔

اس کامل مارکس نے یہ تجویز کیا کہ سرمایہ دارطبقہ سے اس کی ملکیتیں چین کی جائیں اوران کو مزدور طبقہ کے زبرانتظام دیدیا جائے۔ اسس کارروائی کو وہ بے طبعت اتی سماج (Classless Society) قائم کرنے کا نام دیتا ہے۔ گریہ کھلی ہوئی تضاد نکری ہے۔ کیونکہ مذکورہ کارروائی سے جو چیز وقوع میں آئے گی وہ بے طبقاتی سماج نہیں ہے بلکہ بہہے کہ معاشی ذرائع برایک طبقہ کا قبصہ نشروع ہوجائے۔ یہ طبقات کا خاتمہ نہیں بلکہ صرف طبقات کی تبدیلی ہے ، اس فرق کے ساتھ کہ پہلے یہ قبصنہ ملکیت کے نام بر مضاادر

اب یہ قبصہ انتظام کے نام پر ہوگا۔ وہ چیزجس کو مارکس بے طبقاتی سماج کہتاہے وہ عملاً سرمایہ دار طبقہ کی ملکیت قائم کرنے کے سوا اور کچہ نہیں۔
مارکس ایک ہی چیز کو ایک جگہ برائی کہتاہے اور دوسری جگہ بھلائی۔ مگرسر مایہ داروں کے خلاف شدید نفرت اور تعصب کی وجہ سے اس کو اپنایہ نکری تضا ددکھائی نہیں دیا۔ وہ ذرائع معاش کو سرمایہ داروں کے جمدیداروں کے قبصہ بیں دے رہا تھا۔ مگر اچنے متعصب اندھے بن کی وجہ سے وہ اچنے اس تضاد کو محسوس نہ کرسکا۔ ایک نوعیت کے دو وا تعاسیں اندھے بن کی وجہ سے دہ انفرادی لوٹ کہا اور دوسرے کو اجتماعی تنظیم۔
سے ایک واقعہ کو اسس نے انفرادی لوٹ کہا اور دوسرے کو اجتماعی تنظیم۔

قرآن اس قسم سے داخلی تضاوی مکل طور برخالی ہے۔ اس کا کوئی بیان اسس سے دوسرے بیان سے میں کا لی تقام ہے۔ دوسرے بیان سے نہیں کر آنا۔ قرآن کے تم بیا نات میں کا ل قسم کی داخلی ہم آنگی بائی جاتی ہے۔ عیرمتعلق میٹ ال

قرآن کے مخالفین نے اس سلسلہ میں بعض مثابیں دے کر قرآن کے اندر داخلی تفاد ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ گریتمام کی تمام غیرمتعلق مثابیں ہیں۔ گہرا تجزیہ فوراً ان کی غلی واضح کر دنیا ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہا جا تاہے کہ قرآن نے ایک طرف یہ اعلیٰ اصول پیش کیا کہ تمام انسان برابر ہیں۔ قرآن میں کہا گیا ہے کہ اے لوگو ، اہین رب سے ڈروجس نے ہم کوایک جا ندادسے بیدا کیا اور اس جا ندادسے بیدا کیا اور اس جا ندادسے بیدا کیا اور اسس جا ندادسے اس کا جوڑا بیدا کیا اور ان سے بہت سے مرداور عورتیں کی سلادیں (النسابر ۱) حدیث (خطبہ ججۃ الوداع) میں رسول الشرصلے الشرعلیہ ولم نے فرمایا کہ تمام لوگ آدم سے ہیں اور آدم مٹی سے بھے (المنامس میں ادم وادم میں قراب) اس اصول کے مطابق عورت کا بھی دہی درجہ ہونا چا ہیے جوم دکا درجہ ہے۔ مگر عملاً ایسانہیں۔ ایک طوف قرآن میا وات انسان کا علم بردار ہے اور دو سری طرف اس نے عورت کو سماج میں طوف ترآن میا وات انسان کا علم بردار ہے اور دو سری طرف اس نے عورت کی گواہی ایک مرد کے برابر مانی جائے گواہی کے معاملہ میں یہ قانون مقرر کیا کہ دوعورت کی گواہی ایک مرد کے برابر مانی جائے گواہی کے معاملہ میں یہ قانون مقرر کیا کہ دوعورت کی گواہی آیک مرد کے برابر مانی جائے گی ۔

یہ سراسر غلط فہمی ہے۔ بہ صبیح ہے کہ اسسلام میں عام حالات بیں دوعورت کی گواہی ایک مردے برابر مانی گئی ہے مگراس کی بنیا دصنفی امتیا زبیر نہیں ہے۔ بلکہ اس کی وحب قطعی طور پر دوسری ہے۔ یہ حکم قرآن کی جس آیت میں ہے دہیں اسس کی وجہ سمی بتا دی گئی ہے ۔ وہ آیت یہ ہے ؛

واستَشهدوا شهيدين من رجا مكم دجبتم ادهاركامسالم كروتواس كو مكه لياكرو) الد فان دے سکوفارجدین فسرحسل اینم دول میں سے دوم دکو گواہ بنالو۔ اور اگردوم د والمسب أتان مهن مشرجنسون گواه نزلمین توایک مرد اور دوعورتین، ایسے گواہوں من الشهداء ان تضل احد اهما من سے جن کوتم بیند کرتے ہو، تاکہ ان دو اون عورتوں میں سے کوئی اگر بھول حائے تو دوسری عورت اس کو

فتذكر بحداهما الخفرى .

(البقرة ۲۸۲) يا و ولاد الدرا

آیت سے الفاظ وا ضح طور پر تباتے ہیں کہ اسس حکم کی بنیا دصنعی امتیاز پر نہیں بلکہ صرف یا د داشت پرہے ۔ آیت اس حیاتیا تی حقیقت کی طرف اشارہ کر رہی ہے کہ عور توں کی یا د داشت عام طور برمردوں سے کم ہوتی ہے ۔ اس لیے قرض کے معاملہ میں عورت کو گواہی میں بینا ہوتو ایک مرد کی جگه دوعورتیں گو ۱ ه مقرر کی جائیں ۔ تاکہ آئندہ جب کہجی گواہی دینا ہو تو دو یوں مل کر ایک دوسرے کی ما د داشت کی کمی کی تلانی کرسکیس ۔

یہاں میں یا و دلانا جانتا ہوں کہ جدید تحقیقات نے اس بات کی تصدیق کر دی ہے کہ مرد کے مقلبلے بیں عورت کی یا د داشت کم ہوتی ہے۔ روس میں اسس موصوع بربا قاعدہ سائنسی تحقیق كى كى بے اور نتائج تحقیق كتاب كى صورت ميں خاتع كے كئے ہىں - اس تحقیق كا خلاصہ اخبارات ميں آچکاہے۔ نئی دہلی کے اخبار طائمس آف انڈیا (۱۸ حبوری ۱۹۸۵) میں یہ خلاصہ حسب ذیل الفاظ میں شائع ہواہے:

MEMORISING ABILITY: Men have a greater ability to memorise and process mathematical information than women but females are better with words, a Soviet scientist says, reports UPI. Men dominate mathematical subjects due to the peculiarities of their memory'. Dr Vladimir Konovalov told the Tass news agency.

عورتوں کے مقلبے میں مردوں سے اندر اس بات کی زبادہ صلاحیت ہوتی ہے کہ دہ

ریاضیاتی معلومات کو یا در کھیں اور اس کو ترکیب دے سکیں ۔ مگرعور تمیں الفاظ میں نیادہ بہتر ہوتی ہیں۔ یہ بات ایک روسی سائنس دال نے کہی ۔ ڈاکٹر ولادیمیر کو بوولوٹ نے تاسس بنوز ایجینسی کو بت یا کہ مردریاصنیاتی موضوعات برجھائے ہوئے ہیں۔ اس کی وجہ ان کے اندرجافظ کی خصوصی صلاحیت ہے۔

جب یہ ایک حیاتیاتی واقعہ ہے کہ عورت کی یا دداشت فطری طور بر مردسے کم ہوتی ہے تو یہ عین مطابق حقیقت بات ہے کہ دوعورت کی گواہی ایک مرد کے برابر رکھی جائے۔ قرآن کا یہ قانون قرآن میں تصاد تابت نہیں کرتا۔ بلکہ یہ تابت کرتا ہے کہ قرآن ایک ایسی ہتی کی طرف سے آیا ہوا کلام ہے جو تمام حقیقتوں سے با خبر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کے احکام میں تسلم بہلوؤں کی یوری رعایت بانی جاتی ہے۔

نهارجي نامطا بقت

اس معاملہ کا دوسے ابہ لوخارجی نامطابقت ہے۔ یعنی کسی امر میں کتا بے اندر جو
بات کہی گئے ہے وہ کتا ب کے باہر پائی جانے والی حقیقت کے مطابق نہ ہو۔ یہ ایک ایسی کمی
ہے جو تمام اسانی تعنیفات میں پائی جاتی ہے۔ انسان اپنی معلومات کے دائرہ میں بولتا ہے۔
اور اس ان کی معلومات کا دائرہ چو نکہ محدود ہے۔ اس لیے اس کی زبان یا تلم سے ایسی باتیں
نکلتی رمتی ہیں جو خارجی صورت حال سے مطابقت نہ رکھتی ہوں۔ بہاں ہم چیند تقت ابلی
مثالیس سب ان کرس گے

تفايؤن فطرت كي مثال

قدیم عرب میں ایک رواج یہ تھاکہ معف اوقات کوئی شخص اپنی اولاد کو اس اندیشے سے مثل کر دیتا تھاکہ افراد نواند ان زیا دہ ہوجائیں گے توان کے بیے کھانے پینے کا انتظام منہوسکے گا۔ اس سلسلہ میں قرآن میں یہ مکم اتزا ؛

 یہ اعسلان گویا ایک قسم کا دعویٰ تھا۔ اس کامطلب یہ تھاکہ مستقبل میں آبادی کا کوئی بھی اصافہ زمین پر رزق کی تنگی کامسکہ ہبیدا نہیں کرے گا۔انسانی تعداد کے مقابلہ میں غذائی است بیار کا تناسب ہمیشہ موافق طور پر برقرار رہے گا۔جس طرح آج سب کو ان کی روزی مل رہی ہے اسی طرح آختیں سب کو ان کی روزی مل رہی ہے اسی طرح آختیں سب کو ان کی روزی ملتی رہے گا۔

مسلمان مردور میں اعتقادی طور پر اس اعسلان کی صداقت کو مانتے رہے ہیں ۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان میں کبھی بھی وہ ذہن پیدا نہیں ہواجس کو موجودہ زمانے میں تحدید نسل یا برتھ کنٹرول کہتے ہیں ۔ وہ خدا کی رزا تی پر بھروسہ کرتے ہوئے رزق کے معاملہ کو خدا پر جھوڑتے رہے ہیں ۔ مگر اس اعسلان کے ایک مزارسال بعدا بحریز مام رمعاشیات رابرط مانعتس (سم ۱۸ سر ۱۸ سر ۱۸ سے ایک مزارسال بعدا بحریز مام رمعاشیات رابرط مانعتس (سم سر ۱۸ سر ۱۸ سے ایک میں سر اصول آبادی "پر اس کی مشہور کتا ہے جھی جس کا پورا نام برہے :

An Essay on the Principle of Population as it affects the Future Improvement of Society.

مالنقس نے اپنی اسس کتاب میں وہ مشہور نظریہ بیش کیا جس کا خلاصہ اسس کے الفاظ میں بہ تقسا ؛

Population, when unchecked, increases in a geometrical ratio. Subsistence only increases in an arithmetical ratio.

آبادی ، جب کہ وہ بے تید طور پر جبوڑ دی جائے ، جیومیٹری کے تناسب سے بڑھتی ہے۔ انتیار خوراک صرف ارتقمیطک کے تناسب سے بڑھتی ہیں ۔

 در من بہت جلد ایب ہوگا کہ آبادی اور غذائی انٹیار میں غیر متناسب اصافہ کی وجسے فات کا دور تنروع ہوجائے گا اور بے ننمار انسان بھوک سے مرنے مگیں گے -

مالنقس کی اس کتا بنے دنیا کی تحریر زبر دست انز ڈالا۔ اس کی تائید میں بے شمار تکھنے اور بونے والے بیدا ہوگئے۔ یہاں تک کہ ساری دنیا میں بریخ کنٹرول اور فیملی بلاننگ کی کوشٹ نیں شروع ہوگئیں۔ مگراب محققین اس نیتجہ پر بہو بنجے ہیں کہ اس کا اندازہ سراسر غلط تھا۔ مسٹر گوائن ڈائر (Gwynne Dyer) نے ان تحقیقات کا فلاصہ ایک مقالہ کی صورت بیں شایع کیا ہے۔ اس مفالہ کا عنوان با معنیٰ طور پریہ ہے ، مالنف س حجوظ اپینمبر

(Malthus: The False Prophet)

مفاله سكارجائزه ليت بوك كحصة بين :

It is the 150th anniversary of Malthus's death, and his grim predictions have not yet come true. The world's population has doubled and redoubled in a geometrical progression as he foresaw, only slightly checked by wars and other catastrophes, and now stands at about eight times the total when he wrote. But food production has more than kept pace, and the present generation of humanity is on average the best fed in history.

مالعقس کی موت کواب ، ۱۵ سال گررجی ہیں اور اسس کی سنگین بیشین گوئیاں ابھی تک پوری مہیں ہوئیں۔ دنیا کی آبادی جیومٹری کے حاب سے وگنا اور چوگنا ہوگئی جیسا کہ اس نے کہا تھا ، اس میں جنگوں اور حوادث کی وجرسے بس محقور اسا فرق پڑا ہے۔ جب مالعقت نے اپنی کتاب کھی تھی اس وقت کی آبادی کے مقابلے میں آج دنیا کی آبادی تقریبًا آ کھ گنا ہو چی ہے۔ مگرغذا فی بیب را واد مجھی کچھے اضا فذکے ساعة قدم نفدم جیتی رہی ہے۔ اور انسان کی موجودہ نسل کو اوسط طور پرتاریخ کی سب مجھے اضا فذکے ساعة قدم نفدم جیتی رہی ہے۔ اور انسان کی موجودہ نسل کو اوسط طور پرتاریخ کی سب مہترغذا مل رہی ہے۔ (مهند تان ٹائمس ۲۸ دسمبر ۱۹۸۴)

رابرٹ مانعتس "روایتی زراعت "کے دور میں پیدا ہوا۔ وہ اس کا اندازہ نہ کرسکا کہ جلد ہی "سائنطفک زراعت "کا دور آنے والاہے جس کے بعد پیبدا وار میں عیر معمولی اضافہ کرنا ممکن ہوجائے گا۔ پیجیلے ڈیڑھ سوسال میں زراعت کے طریقوں میں انقلابی تبدیلیاں ہوئی ہیں اب ایسے منتخب بیج بوئے جاتے ہیں جو زیادہ فصل دینے والے ہوں ۔ یہی معاملہ مویت یوں کے ساتھ کیا جا تہے کھیتوں کو زرفیز کرنے کے مزید طریقے دریا فت ہوگئے ہیں ۔ نئی نئی کھا دیں بڑے پیانہ پر استعال ہوئے گئی ہیں ۔ مشین کی مددسے ان مقامات پر کھیتی ہونے لگی ہے جہاں پہلے کھیتی کرنا ناممکن نظر آتا سے ۔ آج ترقی یافتہ ملکوں میں کسا نوں کی تعسداد میں ۹۰ فی صد تک کمی کرنے کے با وجود زرعی بیدا وار کو دس گئا سک برطما لیا گیا ہے ۔ وغیرہ

تیسری دنیا (غیرترقی یا فقہ ممالک) کا جورقبہ اس کے اخاصے اس میں سوس بلین انسانوں کی آبادکاری کی گنجائٹ ہے جب کہ اس کی موجودہ آبادی صرف سر بلین ہے۔ تیسری دنیا امکانی طور بر اپنی موجودہ آبادی کی دسس گنا تعداد کو خوراک مہیا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ ایف اے اور۔۔۔ ۲۶ طور بر اپنی موجودہ آبادی کی دسس گنا تعداد کو خوراک مہیا کرنے کی صلاحیت رکھتی رہے اور۔۔۔ ۲۶ میں چار بلین سے زیادہ ہوجائے تب بھی کوئی خطرہ کی بات نہیں۔ کیونکہ اندازہ کے مطابق ، اس وقت جو آبادی ہوگا دی ہوگا ابادی کو خوراک مہیا کرنے کے ذرائع مجربی نبسری دنیا کے علاقہ میں موجود ہوں گئا۔۔۔ موجود ہوں گے۔

خوراک میں یہ اصافہ جنگلوں کو کاٹے بغیر ممکن ہوسکے گا۔ اس بیے حقیقت یہ ہے کہ یہ تو عالمی مسطح پر کسی غذائی بحران کا کوئی جیتنق اندلیت ہے اور یہ علاقائی سطح پر ۔مسٹر گوائن ڈائرنے اپنی رپوط ان الفاظ پرختم کی ہے ؟

Malthus was wrong. We are not doomed to breed ourselves into famine.

مالمقت غلطی پرتھا۔ ہمارے ہے یہ مقدر نہیں کہ ہماری اگلی نسلیں تعطیں بیدا ہوں۔
یہ واقعہ ظاہر کرتاہے کہ مانعقس کی کتاب "اصول آبادی " انسانی ذہن کی بیداوار بھی جوزمان و
مکان کے اندر رہ کر سوچیا ہے۔ اس کے برعکس قرآن ایک ایسے ذہن سے نکلا ہواکلام ہے جو زمان و
مکان سے بلند ہوکر سوچے کی طاقت رکھتا ہے۔ یہی فرق اس بات کا سبب ہے کہ مانعقس کا کلام
نمارجی حقیقت سے مکراگیا اور قرآن آخری مدتک نمارجی حقیقتوں کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ قرآن
کے سیان اور خارجی واقعہ میں کوئی مکراؤ نہیں۔

كتب مقدسه كي مشال

۲ بنی اسرائیل حفزت یوسف کے زمانہ میں ۲۰ ویں صدی قبل مسیح میں مصر میں داخل ہوئے اور صفرت موسیٰ کے زمانہ میں تیر ہویں صدی قبل مسیح میں مصر سے نکل کر صحرائے سینامیں گیے۔ یہ دونوں واقعات بائبل میں بھی مذکور ہیں اور قرآن میں بھی ۔ مگر قرآن کے بیانات خارجی تاریخ سے کا بل مطابقت رکھتے ہیں ۔ جب کہ بائبل میں متقدین کے بیے یہ مسئلہ بیدا ہوگیا ہے کہ وہ بائبل کے متقدین کے بیے یہ مسئلہ بیدا ہوگیا ہے کہ وہ بائبل کے بیان کویس یا تادیخ کے بیان کو بیک و دونوں کو بیک و فت لینا ممکن نہیں ۔

ر جوری ۱۹۸۵ کونئ دہلی کے انڈبن انسٹی ٹیوٹ آٹ اسلامک اسٹڈیز (تغلق آباد) میں اجتماع تھا۔ اس اجتماع کے مقرر مسٹر عذرا کولٹ (Ezra Kolet) بھے جوہندستان میں آباد میودیوں کی مجلس (Council of Indian Jewry) کے صدر میں۔ تقریر کاعنوان تھا :

(What is Judaism)

یہودی مقررنے اپنی تقریر میں قدرتی طور پر یہو دیوں کی تاریخ بیان کی۔ اہنوں نے مصرمیان کے جانے اور بھر و ہاں سے نکلنے کا بھی تذکرہ کیا۔ اس سلسلے میں حصرت یوسف اور حصرت موسیٰ کا ذکر آیا توا ہنوں نے حصرت یوسف سے ہم عصر مصری بادشاہ کو بھی فرعون کہا اور حصرت موسیٰ کے سم عصر مصری با دسشاہ کو بھی فرعون بتایا۔

مرصاحب علم مانتا ہے کہ یہ بات تاریخی اغتبارے غلط ہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ " فرعون " نام ہے بادست اہ صرف بعد کو حفرت موسیٰ ہے زمانہ میں ہوتے ۔ اس سے پہلے حضرت یوسف کے زمانہ میں دوسرے لوگ مصر کے حکمراں سکتے ۔

حصزت یوسف جس زمانہ میں مصرمیں داخل ہوئے اس زمانہ میں دہاں ان لوگوں کی حکومت محقی جن کو تاریخ میں چر داہے با دستاہ (Hyksos Kings) کہا جا تا ہے۔ یہ لوگ عرب نسل سے تعلق رکھتے سے اکر مصر برتا بعن ہوگئے سے ۔ یہ خاندان دوہزارسال قبل میسے سے کر بندر ہویں صدی قبل میسے کے آخر تک مصر میں حکمراں دہا۔ اس سے بعد مصر میں غیر کلی حکمرانوں کے خلاف بندر ہویں صدی قبل میسے کے آخر تک مصر میں حکمراں دہا۔ اس سے بعد مصر میں غیر کلی حکمرانوں کے خلاف

بغادت مونی اور کمبوسس کی حکومت ختم کردی گئ -

اس کے بعد معربیں ملک والوں کی محومت قائم ہوئی۔ اس وقت جس خاندان کو مصر کی بادتماہی ملی اس نے ابینے حکمرا نوں کے بیے فرعون کالقب پیند کیا۔ فرعون کے نفظی معنی سورج دیوتا کی اولاد کے ہیں۔ اسس زمانہ میں مصر کے لوگ سورج کو پوجتے ستے۔ چنا نچہ حکمرا نوں نے یہ ظام کیا کہ وہ سورج دیوتا کا منظم ہیں۔ تاکہ مصر لیوں کے اوبر ایپ احق حکومت ثابت کیا جا سکے۔

مسٹرعذراکوں نے ہو کھے کیا وہ مجود سے کہ دیساہی کریں ۔ کیونکہ بائبل میں ایسا ہی تکھاہوا ہے بائبل حفزت یوسف کے ہم زمانہ مصری بادستاہ کو بھی فرعون کہتی ہے ۔ اور حصزت موسی کے ہم زمانہ مصری با دستاہ کو بھی فرعون کہتی ہے ۔ مسٹرعذراکو سط یا تو بائبل کو بے سکتے سطے یا تاریخ کو ۔ دو ہوں کوسامۃ لینا نمکن نہ تھا ۔ انہوں نے بہو دی کون ل کا صدر ہونے کی جینیت سے تاریخ کو حجواڑا اور بائبل کو اختیار کر اسبا ۔

گرفرآن اس قسم کے اختلاف بیا بی سے خالی ہے۔ اس میے حاملین قرآن کے لیے یہ مسکہ نہیں کہ قرآن کو لین یہ تاریخی دافعات کو جیوڑنا پڑے۔ قرآن کے زمانہ نزول میں یہ تاریخی دافعات کو جیوڑنا پڑے۔ قرآن کے زمانہ نزول میں یہ تاریخی دافعات کو کیوں کو معلوم مذیحے۔ بہ تاریخ ابھی تک قدیم آثار کی صورت میں زمین کے نیچے دفن تھی جن کو بہت بعد کو زمین کی گھے۔ اور ان کی بنیا دیرمصر کی تاریخ مرتب کی گئی۔

اس سے باوجود ہم دیجھتے ہیں کہ قرآن میں حصرت یوسف سے ہم زمانہ مصری بادر شاہ کا ذکر اتا ہے توقرآن اس سے بے ملک مصر (مصرکا بادشاہ) کا لفظ استعال کرتاہے۔ اور صفرت موسی کے ہم زمانہ مصری بادر شاہ کا ذکر آتا ہے تو وہ اس کو باربار فرعون کہتا ہے۔ اس طرح قرآن کابیان خارجی تاریخی حقیقت سے خارجی تاریخی حقیقت سے خارجی تاریخی حقیقت سے محکم اربی حقیقت سے محکم اربی حقیقت سے محکم اربی کہ قرآن کا مصنف ہے جو النسانی معلومات کے ماور اتمام حقیقت کو براہ راست دیکھ رہا ہے۔

تاریخ کی متال

۳ - نظریهٔ ارتعت ارسے مطابق ا نسان اور حیوان دو نوں ایک مشترک مورث اعلیٰ سے تعلق رکھتے ہیں۔ حیوانات کی ایک نسل ترقی کرتے بندر (جمپنیٹری) تک پہونچی - اوربندرکی پنسل

مزيدترتي كرت انسان بن كئ -

اس کلدین ایک سوال یہ ہے کہ اگریہ واقعہ ہے تو جوان اور اسان کی درمیانی کو یاں کہ الرب ان کے اندر ہیں ۔ لینی وہ الواع کو ن سی ہیں جو ابھی ارتفت ارکے درمیانی سفر میں تھیں اور اس بنار پر ان کے اندر کچھ جوانی بہ لوستے اور کچھ انسانی بہلو - اگر چہ حقیقی طور پر ابھی ایسی کوئی درمیانی نوع دریا فت بہیں ہوئی ہے ۔ تاہم علمار ارتفار کو یقین ہے کہ ایسی انواع گزری ہیں - البتہ ان کا سراغ انہیں ابھی تک بہیں ملاہ - ان مفروضہ کر ایوں کو غلط طور پر گم شدہ کر ایوں (Missing links) کا تام دیا گیا ہے ۔ بہیں ملاہ - ان مفروضہ کر ایوں کو غلط طور پر گم شدہ کر ایوں کہ بندر اور انسان کے درمیان کی ایک گم شدہ کر ای دریا فت ہوگئ ہے ۔ یہ وہی کر ای ہے جس کو ارتفار کی تاریخ میں بلٹ ڈاؤن کی ایک گم شدہ کر ای دریا فت ہوگئ ہے ۔ یہ وہی کر ای ہے جس کو ارتفار کی تاریخ میں بلٹ ڈاؤن انسان نما بہ کا ایک جبرا اللہ جس کا ڈھائی بندر جبیا تھا گر اسس کا دانت انسان کے دانت سے متا بہہ تھا ۔ اس ہڑی کو کی کی نیا دیر ایک پوری تصویر بنائی گئی جود چھنے والوں کو بندر نما انسان نما بندر کے داخت سے متا ہہ کو گاؤن انسان نما بندر کھائی دیتی تھی ۔ اسس کو بلیٹ ڈاؤن انسان نما مین کی بیک کو دہ بلیٹ ڈاؤن نامی مقت ام سے حاصل ہوا تھا۔

بلٹ ڈاؤن انبان کو تیزی سے مقبولیت عاصل ہوئی۔ وہ با قاعدہ طور پر نصاب کی کتابوں میں شامل کر بیاگیا۔ متال کے طور پر آر الیس الل (R.S. Lull) کی کتاب عصنویاتی ارتقار (Organic evolution) میں۔ بڑے برٹے علمار ومفکرین نے اس کوجدید انبان کی علمی فتوحات بی شماد کیا۔ مثلاً ایج جی ویلیز (۱۸۹۹-۱۸۹۹) نے بینی کتاب تاریخ کا خاکہ (۱۸۹۹-۱۹۴۹) میں۔ اور بر ٹرینڈد رسل (۱۸۷۰-۱۹۷۱) نے اپنی کتاب مغربی فلسفت کی تا ریخ ۔ میں ۔ اور جیا تیات کی کتاب میں بیٹ ڈاؤن انسان کا ذکر اسس طرح کیا جانے لگا جیسے کہ وہ ایک مسلم حقیقت ہو۔

نقریبًا نفسف صدی تک جدبیع الماراس "عظیم دریافت" سے مسحور رہے - یہاں تک کہ سام المارکو شبہ ہوا - انہوں نے برشنس مبوزیم کے آبنی فائر پروف بکس سے مذکورہ جرالا اس کو سائنسی طریقے سے جانجا ۔ تمام متعلق بہلؤوں سے اس کی تحقیق کی ۔ آخر کا روہ اس نیتجر پر

بهو بنے کہ یہ مکل طور برایک فریب تھاجس کوحقیقت سمجہ لیا گیا۔

پلٹ ڈاؤن انسان کی اصل حقیقت یہ سمتی کہ ایک شخص نے بندر کا ایک جبڑا لیا۔ اسس کو مہو گئی رنگ میں رنگا اور بھر اسس کے دانت کوریتی سے گفس کر آدمی کے دانت کی طرح بنایا۔ اس کے بعد اس نے یہ جبڑا یہ کہ کربرشت میوزیم کے حوالے کر دیا کہ یہ اسس کو بلبٹ ڈاؤن (انگلینٹر) میں مسلا ہے۔

یہ ایک بڑی دمیب کہانی ہے ۔ اس کی تفصیل کے بیے چند حوامے یہاں نقل کیے جانے ہیں :

- 1. Encylopaedia Britanica (1984) "Piltdown Man"
- 2. Bulletin of the British Museum (Natural History) Vol. 2, No. 3 and 6
- 3. J.S. Weiner, The Piltdown Forgery (1955)
- 4. Ronald Millar, The Piltdown Men (1972)
- 5. Readers Digest, November 1956

فرعون موسئ

اس کے مقلبے میں اب قرآن سے اسی نوعیت کی ایک مثال پیجے ۔ یہ فرعون موسیٰ کی مثال ہے۔ اس کے بارہ میں قرآن میں جو الفاظ آئے تھے ، بعد کی تاریخ حیرت انگسینز طور پر اسس کی تھے۔ یق بن گئی ۔ تھے۔ بین گئی ۔

تاریخ کے مطابق حزت موسی کے زمانہ بیں مصر کا جو با دستاہ عزق ہوا وہ رقمسیس دوم کا فرزند تھا۔ اس کا خاندانی نقب فرعون اور ذاتی نام مرنفت ح (Merneptah) تھا۔ نزولِ قرآن کے وقت اس فرعون کا ذکر صرف بائبل کے مخطوطات میں تھا۔ اس میں بھی صرف یہ تھا ہوا تھا کہ مداوند نے سندر کے بیچ ہی میں مصریوں کو تتہ و بالا کر دیا اور فرعون کے سارے سٹکر کوسمت در میں عزق کر دیا (خروج ۱۲۰) اس وفت فرآن نے جبرت انگیز طور بریہ اعلان کیا کہ فرعون کا حبم محفوظ ہے اور وہ دسیا والوں کے لیے سبق بنے گا۔

فاليوم ننجيك ببدنك دنكون آج بم نير برن كو بچاليس كة تاكر تواب بعد دمن خلفك ابة م ريون ٩٠) والول كي يانان مو -

قرآن میں جب یہ آیت اتری تو وہ نہایت عجیب تھی۔ اس وقت کسی کو بھی یہ معلوم مدست کہ فرعون کا جسم کہیں محفوظ طالت میں موجود ہے۔ اس آیت کے نزول پر اسی طالت میں تقت ریبًا چو دہ سوسال گزرگیے۔ پر وفیسر لاریٹ (Loret) پہلا شخص ہے جس نے ۱۹۹۸ میں مصر کے ایک قدیم مقبرہ میں داخل ہو کہ دریا فت کیا کہ یہاں مذکورہ فرعون کی لاش ممی کی ہوئی موجود ہے ہولائ ، ۱۹۷۰ ایٹ اسمتھ (Elliot Smith) نے اس لاش کے اوپر لیٹی ہوئی چادر کو ہٹایا اس نے اس کی باقاعدہ سائنسی تحقیق کی اور کھر ۱۹۱ میں ایک کتاب شائع کی جس کا نام ہے اس ناہی میاں (The Royal Mummies) اس سے ثابت ہوگیا کہ یہ می کی ہوئی لاسٹس اسی فرعون کی ہے جو نین ہزار سال بہلے حصر ت موسی کے زمانے میں غرق کیا گیا ہمت ۔ ایک مغربی معنکر کے العن ظمیں ؛

His earthly remains were saved by the will of God from destruction to become a sign to man, as it is written in the Qur'an.

فرعون کا ما دی جسم خدا کی مرضی کے تحت بربا دہونے سے بچالیا گیا تاکہ وہ انسان کے لیے ایک نشانی ہو، جبیباکہ وہ قرآن میں تکھا ہوا ہے۔

قرآن اور بائبل اور سائنس (The Bible, the Quran, and Science) کے قرآن اور بائبل اور سائنس (Maurice Bucaille) کے ۱۹۰۵ یں فرعون کی اسس لاسٹ کا مصنف ڈ اکٹر موریس بوکائی (Maurice Bucaille) کے ۱۹۰۵ یں فرعون کی اسس لاسٹ کا معائنہ کیا۔ اس سے بعد انہوں نے ابنی کتا ب بیں اس پر جرباب کھلیے اس کا خاتمہ ان پر اہتزاز سطروں پر ہواہے !

Those who seek among modern data for proof of the veracity of the Holy Scriptures will find a magnificent illustration of the verses of the Quran dealing with the Pharoah's body by visiting the Royal Mummies Room of the Egyptian Museum, Cairo!

وہ لوگ جومقد سس کتا بوں کی سپائی کے بیے جدید نبوت چاہتے ہیں وہ قاہرہ کے مقری میوزیم میں شاہری میوں کے مرہ کو دبھیں ، و ہاں وہ قرآن کی ان آیتوں کی شاندار تقدیق پالیں گے جو کہ فرعون کے جسم سے بحث کرتی ہیں -

قرآن نے ساتویں صدی عیسوی میں کہا کہ فرعون کا جسم ہوگوں کی نشانی سے یہ محفوظ ہے،اور وہ انبسویں صدی عیسوی کے آخر میں نہایت صحت سے ساتھ برآ مد ہوگیا۔ دوس کا طون موجودہ زسانہ کے علمارسائنس نے اعسلان کیا کہ بلیٹ ڈاؤن کے مقام پرانہوں نے ایک ڈھانچہ دریا فت کب اسے جو قدیم انسان سے جو قدیم انسان سے جسم کا ایک حصر ہے۔ اور اگلی معلومات کے نخت وہ بالکل ہے بنیاد تابت ہوگ ۔

کیا اس کے بعد بھی اس میں کوئی شبہ ہائی رہتا ہے کہ قرآن ایک خدائی کتا بہے۔ وہ عام انسانی تھنی فات کی طرح کوئی انسانی نصنیف نہیں۔ علم انسانی تھنی فات کی مثال

قدیم زمانهٔ میں جب کہ موجودہ سائنسی مشاہدات سامنے نہیں آئے سے ، ساری دنیا میں توسماتی خیالات پھیلے ہوئے سے ۔ بیہ توسماتی خیالات پھیلے ہوئے سے ۔ لوگوں نے بلاتحقیق عجیب بظریات قائم کر لیے سنے ۔ بیہ نظریات دوبارہ وقت کی کتا بوں میں ظاہر ہوتے سنے ۔ جوشخص بھی اسس زمانہ میں کوئی کتاب بھتا تو ماحول کے زیرا نزوہ ان خیالات کو بھی دہرانے مگا تھا ۔

مثال کے طور پر ارسطو (۳۲۷ – ۳۸۷ قم) نے ایک موقع پر بیٹ میں پر ورش پانے والے بچوں کا ذکر کیا ہے ۔ اس لسلہ میں وہ وقت کے رواجی فکرے مطابق یہ کہتا ہے کہ بیٹ کے بیا سے بچوں کا ذکر کیا ہے ۔ اس لسلہ میں وہ وقت کے رواجی فکرے مطابق یہ کہتا ہے کہ بیٹ کے بیا کے بیات کا تعلق ہوا وَ سے ۔ ارسطوے اس خیال کا مذاق اڑا ہے ہوئے روٹر نبٹدرسل نے لکھا ہے :

He said that children will be healthier if conceived when the wind is in the north. One gathers that the two Mrs Aristotles both had to run out and look at the weathercock every evening before going to bed (p. 17).

ارسطونے کہا کہ بچے زیادہ تندرست ہوں گے اگر شمالی رخ پر ہو اچلے کے وقت ان کا حمل قرار پائے ایک شخص اس سے قباس کرسکتا ہے کہ ارسطو کی دونوں بیویاں ہر شام کو بستر برجانے سے بہلے دوڑ کر باہر جاتی ہوں گی کہ ہوا کا رخ کس سمت بیں ہے ۔ دوڑ کر باہر جاتی ہوں گی کہ ہوا کا رخ کس سمت بیں ہے ۔ قرآن اسی قدیم زمانے میں اترا - اس بیں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کر ت سے حوالے ہوں۔ 18

موجود میں ۔ مگر دننے ران میں کوئی ایک بھی مثال منہیں ملتی جس میں وقت کے رواجی خیالات کا انعکاس یا یاجا تاہو۔

اجسام فلکی کی گردسشس

قرآن (الانبیار ۳۳ ، بیلس ۴۰) میں سورج اورجاندکا ذکر کرے ارت دہواہے کہ سبب ایک ایک دائرہ میں تیررہ ہیں (کل فی فلا یسبحون) ڈاکٹر موریس بوکائی نے ان ایک ایک دائرہ میں تیررہ ہیں (کل فی فلا یسبحون) ڈاکٹر موریس بوکائی نے ان ایک ایات برتفصیلی کلام کیا ہے اور دکھایا ہے کہ یہاں فلک سے دہی چیز مراد ہے جس کو موجودہ زمانی مدار (Orbit) کہا جاتا ہے۔ اسس کے بعد وہ تکھتے ہیں :

It is shown that the sun moves in an orbit, but no indication is given as to what this orbit might be in relation to the Earth. At the time of the Qur'anic Revelation, it was thought that the Sun moved while the Earth stood still. This was the system of geocentrism that had held sway since the time of Ptolemy, second century B.C., and was to continue to do so untill Copernicus in the sixteenth century A.D. Although people supported this concept at the time of Muhammad, it does not appear anywhere in the Qur'an, either here or elsewhere (p. 159).

مذکورہ آیات میں یہ دکھا یا گیا ہے کہ سورج ایک مدار میں گھومتاہے۔ گراسس بات کاکوئی اشارہ منہیں دیا گیا ہے کہ زمین کی نسبت سے اس کا مدار کیا ہے۔ قرآن کے نزدل کے زمانہ میں یہ خیال کیا جاتا کھا کہ سورج (زمین کے گرد) گھوم رہاہے ، جب کہ زمین کھری ہوئی ہے۔ یہ مرکزیت ارضی کا نظام تھا جودوسری صدی قبل میسے میں ٹالمی کے زمانہ سے جھاگیا تھا۔ وہ سو ہویں صدی عیسوی میں کو پرنیکس تک باتی رہا۔ اگر چہ محد کے زمانہ میں لوگ اس نظریہ کی تائید کرتے سے گرقرآن میں وہ کہیں طاہر نہیں ہوا۔ نہ ان دو لوں آیتوں میں اور نہ کسی اور آیت میں ۔ طاہر نہیں ہوا۔ نہ ان دو لوں آیتوں میں اور نہ کسی اور آیت میں ۔

اس سلسلہ میں ایک دلجیپ مثال وہ ہے جو ہم ۱۹۸ کے آخریں مختلف اخبارات میں شائع ہوئی تھی۔ کناڈاکے اخبار دی سٹی زن (۲۲ نومبر ۱۹۸۸) نے اس کی سرخی ان الفاظ میں قائم کی :

Ancient Holy Book 1300 Years Ahead of its Time

(قدیم مقدس کتاب اینے وقت سے ۱۳ سوسال آگے) اسی طرح ننی دہلی کے اخبار ٹائمس اف انڈیا (۱۰ دسمبر۱۹۸۳) میں یہ خبر حسب ذیل سرخی سے ساسخہ جیسی:

Kor'an Scores Over Modern Science

قرآن جدیدسائنس بربازی ہے جاتا ہے۔

ڈاکٹرکینے مور جنینیات کے ماہر ہیں اور کناڈ اکی ٹورانٹو یو نیورسٹی ہیں پروفیسر ہیں انہوں نے قرآن کی چند آیات (المومنون ۱۴ الزمر ۴) اور جدید تحقیقات کا تفا بلی مطالعہ کیا ہے۔ اس کے قرآن کی چند آیات (المومنون کے ہمراہ کئی بارکنگ عبدالعزیز یو نیورسٹی (جدہ) بھی گئے ۔ انہوں نے پایا کہ قرآن کا بیان چرت انگر طور جدید دریا فتوں کے عین مطابق ہے ۔ یہ دیکھ کر انہیں سخت تعجب ہوا کہ قرآن میں کیوں کر وہ حقیقین موجود ہیں جن کومغربی دنیا نے پہلی بار مرف بروں میں معلوم کیا ۔ اس کے سام میں انہوں نے ایک مقالہ لکھا ہے جس میں وہ مذکورہ واقعہ کا ذکر کرتے معلوم کیا ۔ اس کے سلم میں انہوں نے ایک مقالہ لکھا ہے جس میں وہ مذکورہ واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے کوئے ہیں :

The 1300 year old Koran contains passages so accurate about embryonic development that Muslims can reasonably believe them to be revelations from God.

ساا سوس اله قدیم قرآن میں جنینی ارتقار کے بارہ میں اس قدر درست بیا نات موجود ہیں کہ مسلمان معقول طور پر یہ یقین کرسکتے ہیں کہ وہ خدا کی طرف سے آثاری ہوئی آیتیں ہیں۔ معقول طور پر یقین کرسکتے ہیں کہ وہ خدا کی طرف سے آثاری ہوئی آیتیں ہیں۔ یہ معنون زیادہ قصل طور پر ماہست امہ الرسالہ ہیں شائع کیا گیا ہے۔ یہ مینوش کا نظہ رہے اور

اننان جب بھی کسی مسئلہ برکلام کرنا ہے تو فور اُنظام بہوجا تاہے کہ وہ " حال " ہیں بول رہائے ۔ اسے " مستقبل کی کوئی خبر نہیں ۔ کوئی اننان آئذہ ظام بہونے والی حقیقتوں کو نہیں جانتا اس لیے وہ اپنے کلام بیں ان کی رہا ہت بھی نہیں کرسکتا۔ یہ ایسا معیار ہے جس پر آدمی ہمیت اس لیے وہ اپنے کلام بیں ان کی رہا ہت بھی نہیں کرسکتا۔ یہ ایسا معیام ہوتا ہے کہ قرآن کا مصنف ناکام نابت ہوتا ہے ۔ اس کے برعکس قرآن کو دیجھا جائے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کا مصنف ایک ایسی سی ہوئی ہے ۔ وہ آج کے معلوم ایک ایسی سی ہے جس کی نظر ہا صنی سے مستقبل تک بیساں طور پر بھیلی ہوئی ہے ۔ وہ آج کے معلوم واقعات کو بھی جو کل اننان کے علم میں آئیں گے ۔

مثال کے طور پر نیوٹن (۱۲۲۰ – ۱۹۴۲) فے روشنی کے بارے میں یہ نظریہ قائم کیا کہ یہ جھوٹے جھوٹے جھوٹے جھوٹے روشن ذرات ہیں جوابینے منبع سے نکل کرفضا میں اڑتے ہیں - اس نظریہ کوسائنس کی تاریخ میں روشنی کا ذراتی نظریہ (Corpuscular theory of light) کہا جا تا ہے !

A theory of Optics, in which light is treated as a stream of particles

نیوٹن کے غیرمعولی اثرات کے تحت یہ نظریہ ۱۸۲۰ تک علی دنیا پر جھایا رہا۔ اس کے بعبہ اس کو زوال سنے روع ہوا۔ مختلف سائنس دانوں کی تحقیقات ، خاص طور پر فوٹان (Photons) کے عمل کی دریا فت نے روشنی کے ذراتی نظریہ کوختم کر دیا۔ پر و فیسر نیگ (اور دوسرے سائنس دانوں) کی تحقیق نے علمار کومطمئن کر دیا کہ روشنی بنب دی طور پر موج کی سی خصوصیا ت رکھتی ہے جو بطاہر ینوٹن کے ذراتی نظریہ کے برعکس ہے :

Young's work convinced scientists that light has essential wave characteristics in apparent contradiction to Newton's corpuscular (particle) theory.

Encyclopaedia Britanica, 1984, Vol. 19, p. 665

نیوش نے اعظار ویں صدی عیسوی میں اپنا نظریہ بیش کیا اور صرف دوسوس ال کے اندر وہ غلط ثابت ہوگیا۔ اس کے برعکس قرآن نے ساتویں صدی عیسوی میں اپنا پیغیام دنیا کے سامنے رکھا۔ اور چودہ سوس ال گزرنے کے با وجود اس کی صداقت آج تک مشتبہ نہیں ہوئی ۔ کیا اس کے بعد بھی اس یقین کے بیا کسی مزید تبوت کی صرورت ہے کہ نیوش جیسے لوگوں کا کلام محدود انسانی کلام ہوتا ہے اور قرآن لا محدود ذہین سے نکلا ہوا نحوائی کلام ہے۔ قرآن کے بیانات کا ابدی طور پردرت تابت ہوتا ایک انتہائی غیر معمولی صفت ہے جوکسی بھی دوسرے کلام کوحاصل نہیں۔ بہی وافقہ یم ثابت ہوتا ایک انتہائی غیر معمولی صفت ہے جوکسی بھی دوسرے کلام کوحاصل نہیں۔ بہی وافقہ یم ثابت کرنے نے کا فی ہے کہ قرآن خدائی کلام ہے اور بقیہ تمام کلام انسانی کلام ۔

قرآن بی ارتناد ہواہے ؛ کیا منکروں نے نہیں دیکھا کہ آسمان وز بین ملے ہوئے تھے بھرہم نے دو نوں کو کھول دیا (اُوک ہم ہیں السین سی کفروا ان اسسمساوات والمارض کا نستا رتعت

ففتقناهما ، الانبياء ،س

" رتق " کے معنیٰ بیں منصم الاجزار - یعنی کسی چیز کے تمام اجزار کا ایک دوسر ہے میں گھسا ہوا اورسمٹا ہو ا ہونا - اور فتق کا لفظ اسس کے برعکس عمل کے بیے ہے - یعنی ملے ہوئے اجزار کو بھاڑ کر الگ الگ کر دینا -

یہ آیت ساتویں صدی عیسوی میں اتری - بظاہر اس سے معلوم ہوتا تھا کہ کا مُنا ت کے مختلف ابرزار ابتدارً ہا ہم طے ہوئے اور سمطے ہوئے عقے - اسس کے بعد خدا نے ان کو بچاڑ کرجدا کردیا تاہم نزول قرآن کے بعد صدیوں تک ان ان کومعلوم نہ تھا کہ کا مُنات میں وہ کون سامعا ملہ بیش تاہم نزول قرآن کے بعد صدیوں تک ان ان کومعلوم نہ تھا کہ کا مُنات میں وہ کون سامعا ملہ بیش آئے جس کو قرآن نے رتق اور فق سے تعبیر کیا ہے - پہلی بار اسس کی معنویت ، ۱۹ میں سامنے آئی جب کہ جارج بیما ترب (Georges Lemaitre) نے وہ نظریہ بیش کیا جس کو عام طور بر آئی جب کہ جارج بیما ترب کہ جارج ایما تاہے ۔

جدیدمشاہرہ بتا تا ہے کہ کا کنات ہر لمحہ اپنے چاروں طرف بھیل رہی ہے۔ جنا نجیہ موجودہ کا کنات کو بھیلتی ہوئی کا گنات (Expanding universe) کہا جا تا ہے۔ اسس طرح کے مختلف مشاہدات نے سائنس دالوں کو اسس نظریۃ تک بہونی یا ہے کہ کا کنات ابتدار سمٹی ہوئی کا متا ہدات نے سائنس دالوں کو اسس نظریۃ تک بہونی یا ہے کہ کا کنات ابتدار سمٹی ہوئی کا متا ہے۔ اس وقت وسیع کا کنات کے تمام اجزار نہایت قوت سے باہم جرائے ہوئے سے میں کھی۔ اس وقت وسیع کا کنات کے تمام اجزار نہایت قوت سے باہم جرائے ہوئے سے اس ابت دائی مادہ کو کا کناتی بھینہ (Cosmic egg) یا سیرایٹم (Super atom) کہا جاتا ہے۔

ابت دارً سائنسی حلقه میں اسس کی مخالفت کی گئے۔ ۱۹۲۸ تک بینیگ سے مقابلہ میں اسسٹولی اسٹیسٹ نظریہ (Steady-state hypothesis) سائنس دانوں سے بہاں زیادہ قابل توجہ بنار ہا۔ مگر ۱۹۵۰ سے علم کا وزن بگ بینیگ کے حق میں برطبطنے لگا۔ ۱۹۵۵ میں بیک کراونڈریڈ ئیشن (Background radiation) کی دریافت نے اسس کی مزید تصدیق کی بکوئل سائنس دانوں کا خیال ہے کہ یہ ابت دائی انفجار سے ریڈیائی بقایا ہیں جو ابھی تک کا تنات کے مسائنس دانوں کا خیال ہے کہ یہ ابت دائی انفجار سے دیڈیائی بقایا ہیں جو ابھی تک کا تنات کے بعض حصوں میں موجود ہیں ۔ اسی طرح ۱۹۸۱ میں بعض کہ کتا وُں کی دریافت جو ہماری زمین سے بعض حصوں میں موجود ہیں ۔ اسی طرح ۱۹۸۱ میں بعض کی اسلے پر داقع ہیں ، وغیرہ ۔ انسائیکلو پیڈیا بر طانبیکا دست ارب سال نور (Light years) کے فاصلے پر داقع ہیں ، وغیرہ ۔ انسائیکلو پیڈیا برطانبیکا

(۱۹۸۴) میں بک بینگ کے عنوان کے تحت اعترات کیا گیاہے کہ اور اب اسس نظریہ کو بیشتر علمارِ کو نیات کی تائید حاصل ہے :

and it is now favoured by most cosmologists

یہ واقعہ اس بات کا نہایت واضح بڑوت ہے کہ قرآن کا مصنف ایک ایسی ہت ہے جس کی نظر میں ماصنی سے ہے کرمستقبل تک کے تمام حقائق ہیں۔ وہ چیزوں کو وہاں سے دیچھ رہا ہے جہاں سے انسان نہیں دیچھ سکتا۔ وہ اسس وقت بھی پوری طرح جان رہا ہوتا ہے جب کہ دوسروں کو کوئی علم نہیں ہوتا۔

شهر کی طبتی اہمیت

قران میں شہر کے بارہ میں بتایا گیا ہے کہ اسس کے اندر شفاہ (فیدہ شفاء للنامس) النحل ۱۹۹) مسلما ہوں نے اس آیت کی روشنی میں شہر کے طبی پہلو پر بہت زور دیا ۔ مسلما ہوں کے بہاں دواسازی کے فن میں شہد کو خصوصی درجہ ما صل رہا ہے ۔ مگر مغربی دنیا صدیوں تک اس کی طبی اہمیت سے بے خرر ہی ۔ یور پ میں ابھی انیسویں صدی تک سٹہدکو بس ایک دقیق عندا کی طبی اہمیت سے بے خرر ہی ۔ یور پ میں ابھی انیسویں صدی تک سٹہدکو بس ایک دقیق عندا (Liquid food) کی جیٹیت ماصل تھی ۔ یہ صرف بیسویں صدی کی بات ہے کہ یور پ کے علمار نے یہ دریا فت کیا کہ شہر کے اندر دا فع عفونت خصوصیات (Antiseptic properties) موجود ہیں ۔ اسسلسلے بی ہم جدید تحقیقات کا خلاصہ ایک امریکی میگزین سے نقل کرتے ہیں ؛

Honey is a powerful destroyer of germs which produce human diseases. It was not untill the twentieth century, however, that this was demonstrated scientifically. Dr. W.G. Sackett, formerly with the Colorado Agricultural College at Fort Collins, attempted to prove that honey was a carrier of disease much like milk. To his surprise, all the disease germs he introduced into pure honey were quickly destroyed. The germ that causes typhoid fever died in pure honey after 48 hours' exposure. Enteritidis, causing intestinal inflation, lived 48 hours. A hardy germ which causes broncho-pheumonia and septicemia held out for four days. Bacillus coli Communis which under certain conditions causes peritonitis, was dead on the fifth day of experiment. According to Dr. Bodog Beck, there are many other germs equally destructible in honey. The reason for this bactericidal quality in honey, he said, is in its hygroscopic ability. It literally draws every particle of moisture out of germs. Germs, like any other living organism, perish without water. This power to absorb moisture is almost unlimited. Honey will draw moisture from metal, glass, and even stone rocks.

شہدر جراثیم کو دار ڈالنے والی چیزہ جو کہ انسانی بیماریاں بیدا کرتے ہیں۔ تاہم بیویں صدی سے پہلے تک اس کو علی طور پر دکھایا نہیں جاسکا تھا۔ ڈاکٹر ساکٹ جو اس سے پہلے فورٹ کولنس کے انگر بیماری کے بیم بیماری کا بیم بیماری کے بیم بیماری کے بیم بیماری کے دائیر بیماری کے جراثیم پرورش بیاتے ہیں۔ گران کو سخت تعجب ہواجب جراثیم پرورش بیات کے دوران انہوں نے پایا کہ بیماری بیماری بیماری نیماری خواص شہد کے اندر جلاک ہو وہ سے دوران انہوں نے پایا کہ بیماری بیماری نیماری بایماری خواص شہد کے اندر جلاک ہوگئے۔ معیادی بخارے جراثیم حرف ۸۸ گسٹو کے اندر جلاک ہوگئے۔ معیادی بخارے جراثیم حرف ۸۸ گسٹو کے اندر جلاک ہوگئے۔ بعض سخت جاں جراثیم جاردن یا پانچ دن سے زیادہ زندہ ندرہ سے ۔ ڈاکٹ ر بوڈوگ بک نے بنایلہ کے کہ شہد کے اندر جراثیم کو مارنے کی اسس خصوصیت کی سادہ سی وجہ بوڈوگ بک نے بنایلہ کے کہ شہد کے اندر جارتیم کو مارنے کی اسس خصوصیت کی سادہ سی وجہ جراثیم دوسرے جوانات کی طرح پانی کے بغیر ہاک ہوجاتے ہیں۔ شہد کے اندر پانی کو جذب کرنے کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے۔ وہ دھات ، شیمتہ اور بیمار تک سے دطوبت کی بینے لیتی ہے۔ کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے۔ وہ دھات ، شیمتہ اور بیمارتک سے دطوبت کی بینے لیتی ہے۔ کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے۔ وہ دھات ، شیمتہ اور بیمارتک سے دطوبت کی بینے لیتی ہے۔ کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے۔ وہ دھات ، شیمتہ اور بیمارتک سے دطوبت کی بینے لیتی ہے۔ کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے۔ وہ دھات ، شیمتہ اور بیمارتک سے دطوبت کی بینے لیتی ہے۔

عربی زبان تمام زبا بوں کے درمیان ایک جیران کن استنا رہے۔ تاریخ بتائی ہے کہ ایک زبان کی عمر پانچ سوسال سے زبادہ نہیں ہوتی۔ تقریبًا پانچ سوسال میں ایک زبان اننی زیادہ بدل جاتی زبان کی عمر پانچ سوسال سے زبادہ نہیں ہوتی۔ تقریبًا پانچ سوسال میں ایک زبان اننی زیادہ بدل جاتی ہے کہ اگلی سن کے بوگوں کے بیے پھیلے بوگوں کا کلام سمجنا سخت مشکل ہوجا تاہے۔ مثال سے طور پر جا فرے چاسر (۱۲۰۰ – ۱۲۲۳ – ۱۱ میگریزی زبان کے مناع اور ادب سے ۔ مگر آج کا ایک عام انگریزی داں ان کو پڑھنا چاہے تو اسس کو انہیں ترجمہ کرکے پڑھنا یا جا تا ہے تھر بیٹر اور شیک پئر کا کلام جدید انگریزی نصاب میں نرجمہ کرکے پڑھنا یا جا تا ہے تقریبًا ویسے بھی جیسے غیر زبان کی کتا ہیں ترجمہ کرکے پڑھنا کی جاتی ہیں تقریبًا ویسے ہی جیسے غیر زبان کی کتا ہیں ترجمہ کرکے پڑھنا کی جاتی ہیں

مگرع بی زبان کامعاملہ استثنائی طور پر اسسے مختلف ہے۔ عربی زبان پھیے ڈیرٹھ ہزار سال سے بکیاں حالت پر باقی ہے۔ اس کے الفاظ اور اسلوب میں یقینًا ارتقار ہو اہے۔ گریہ ارتقار اس کے الفاظ اور اسلوب میں یقینًا ارتقار ہو اہے۔ گریہ ارتقار اس طرح ہوا ہے کہ الفاظ ابنے ابندائی معنی کو بدستور باقی رکھے ہوئے ہیں۔ قدیم عرب کا کوئی شخص اگر آج دوبارہ زندہ ہوتو آج سے عربوں میں بھی وہ اسی طرح بولا اور سمجا جائےگا۔

جس طرح جھٹی اورسا تویں صدی عیسوی کے عرب میں وہ بو لااورسمجھا جاتا تھا۔

یرسراسر قرآن کا معجزہ ہے۔ ایسامعلوم ہوتا ہے کہ قرآن نے عربی زبان کو پچرارکھاہے تاکہ حب طرح قرآن کو تی دندہ اور متابل ہم تاکہ حب طرح قرآن کو قیا مت تک باقی رہنا ہے اسی طرح عربی زبان بھی زندہ اور متابل ہم مالت میں قیا مت تک باقی رہے۔ یہ کتاب کبھی "کلاسیکل نٹریچر" کی الماری میں نہائے یائے وہ جمعت لوگوں کے درمیان بڑھی اور مسجھی جاتی رہے۔

یہی معاملہ علوم کا بھی ہے۔ بہاں بھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن نے علوم کو بچر شرکھا ہے۔ وہ علوم کو بچر شرکھا ہے۔ وہ علوم کو بچر شکریا ہے۔ وہ علوم کو بچر کر بیٹھ گیا ہے تاکہ قرآن نے کسی معاملہ بیں جو کچہ کہدیا ہے وہی ہمیت خرف آخری حینہ نیت سے باقی رہے تا بینے ہے۔ بنا بینہ بے شار علمی ترقیوں کے با دجو دعلوم بالآخر وہیں باقی رہنے ہیں جاس قرآن نے اقل دن ان کور کھ دیا بھت ا

ایک طرف انبانی کلام کی مثال ہے کہ دہ جھوٹے جھوٹے معاملات میں بھی اسس معیار پر پور انہیں انر تا جب کہ قرآن انتہائی بڑے اور گہرے معاملات میں بھی اپنی برترصدافتنے کو قائم کیے ہوئے ہے۔ یہاں میں ایک تقابلی مثال دوں گا۔

ارسطونے اپنے تصورا تی معاشرہ میں عورت کو کم تر درجہ دیاہے - اس کا بنوت اس کے نزدیک یہ ہے کہ عورت کے منہ میں مردسے کم دانت ہوتے ہیں - برڈرینڈرسل نے اس کا ہذا ق اڑا یہ - اسس نے اپنی کتا ب سساج پر سائنس کے انزات ازایہ - اسس نے اپنی کتا ب سساج پر سائنس کے انزات : (The Impact of Science On Society)

Aristotle maintained that women have fewer teeth than men; although he was twice married, it never occured to him to verify this statement by examining his wive's mouths (p. 17).

ارسطونے دعوی کیا کہ عور توں ہے بہاں مردوں سے کم دانت ہوتے ہیں۔ اگر جبہ ارسطو کی دوبارشادی ہوئے کئی۔ اگر جبہ ارسطو کی دوبارشادی ہوئی کتی مگر ایسا کہ بھی نہیں ہوا کہ وہ ابین بیویوں کے منہ کوجا بخ کر اس بیان کی تصدیق کرتا۔

ارسطو کا بیان حفیقت وافغہ پر حاوی نہ ہوسکا۔ اسس کے برعکس قرآن کے بیانات حقیقت واقعہ کی موسکا۔ اسس کے برعکس قرآن کے بیانات حقیقت واقعہ کا اسس کے خلاف نہیں جاتے۔

یمهان میں ایک مثال دوں گا۔ قرآن میں ادستاد ہواہے کہ خدا اس کا نئات کا حاکم مطلق ہے۔ وہ اپنی مرضی کے مطابق جس طرح جا ہتا ہے اسے چلا تاہے (فعت ال بسما برید، یفع مل اللّه ما بیشاء) پہلے مراروں سال سے خدا کا یہ تصور تسلیم شدہ جلا آر ہا تھا۔ انسان اس کو بلا بحث مانے ہوئے تھا۔

مگرموجودہ زمانے بین علم کی ترقی ہوئی تو النان نے یہ نظریہ قائم کر دیا کہ وا قعات کے پیچے معلوم مادی اسباب وعلل کے نخت معلوم مادی اسباب وعلل کے نخت وقوع میں آتے ہیں۔ اور مادی قوانین کے نخت ان کی کامل توجیبہ کی جاسکتی ہے ۔ مگر معبد کی علمی تحقیقات نے اس مفروصنہ کو ڈھادیا۔ اب علم دوبارہ وہیں آگیا جہاں وہ است ارمیں علم اوا محتا۔

اصو آنعلیل کی موت

کہاجا تاہے کہ بیوٹن (۱۷۲۷- ۱۹۲۷) اپنے باغ میں تھا۔ اس نے سیب کے ایک درخت سے سیب کا بھل گرتے ہوئے دیکھا۔ "سیب کا بھل نشاخ سے الگ ہو کرنیجے کیوں گرا۔ وہ ادپر کیوں نہیں چلاگیا ۔" اس سے سو جا۔ اس سوال نے آخر کار اس کو یہاں تک بہو نجا با کہ زمین میں قوت کشش ہے۔ وہ ہرجیز کو اپنی طرف کھینے رہی ہے۔ یہی وج ہے کہ بھل درخت سے فرط کرزمین پر گرتا ہے ، وہ ادیر کی طرف نہیں جاتا ۔

مگریه آدهی خقیقت بھی۔ ینوٹن کو سوچنا چاہیے بھاکہ درخت کا بھل اگراو پرسے بنیج گرتا ہے۔ تواسی درخت کا بھل اگراو پرسے بنیج گرتا ہے۔ تواسی درخت کا ننه بنیجے سے اوپر کی طرف کیوں جاتا ہے۔ ایک ہی درخت ہے، اس کی جڑیں زبین کے بنیجے کی طرف جارہی ہیں۔ اکسس کا بھل ٹوٹتا ہے تو وہ گر کرینیجے آجا تاہے۔ مگراسی درخت کا تنه اور اکسس کی ننا فیس زبین سے اکھ کر اوپر کی طرف جی حیارہی ہیں۔

درخت کا یہ دوگو نہ پہلو بنوٹن کے مفروصنہ کی نفی کرر ہا تھا۔ تاہم اسس نے معاملہ کے ایک پہلوکو چھوٹ کر اسس کے دوسرے پہلوکو نے لیا۔ پھراسی کی روشنی ہیں اس نے خلا ہیں پھیلے ہوئے شمسی نظام کے اسول مرتب کے ۔ وہ اس نیتجہ پر بہونچا کہ تمام اجرام میں ایک خاص تناسب سے قوتِ کشنش موجو دہوتی ہے۔ یہ کششش سورج اور اسس کے گرد گھوسنے والے سیاروں کو

سنجائے ہوئے ہے اور اسس کو نہایت صحت کے ساتھ متحرک رکھتی ہے۔
یہ طرز نکر مزید آگے بڑھا۔ یہاں تک کہ آئن سٹائن (۵۵ ا– ۵۱ مرد) نے اپنے نظریہ امنا فیت کے تحت اس کو مزید مؤکد کیا۔ آئن سٹائن کی تحقیق آگر جبہ نبوٹن کے تمام نظریات کی تصدیق نہیں کرتی۔ تاہم نظام شمسی کے سلسلے میں اس کے نظریہ کی بنیا دکشت نقل کے اصول پرہی قائم ہے ؛

Einstein's theory of relativity declares that gravity controls the behaviour of planets, stars, galaxies and the universe itself and does it in a predictable manner.

اس سائنسی دریافت کوہیوم (۱۷۱۱–۱۵۱۱) اور دوسرے مفکرین نے فلسفہ بنایا۔
اہنوں نے کہا کہ کا تنات کا سارا نظام اصول تعلیل (Principle of causation) برجیل رہا ہے۔ جب
علک اسباب وعلل کی کڑیاں معلوم نہیں تقیس انسان یہ سمجنتا رہا کہ کا تنات کو کسڑول کرنے والا
ایک فعلا ہے۔ مگراب ہم کو اسباب وعلل کے قوانین کا علم ہوگیا ہے ، اب ہم یہ دعویٰ کرسکتے ہیں
کہ تعلیل (Causation) کا ما دی اصول کا تنات کو متحرک کرنے والا ہے مذکر کوئی مفروضہ فعلا۔
مگر بعد کی تحقیقات نے اس مفروضہ کا فائمتہ کر دیا۔ بعد کو ڈیراک ، ہمیزن برگ اور دوسرے
سائنس دانوں نے ایٹم کے ڈھا بخبہ کا مطالعہ کیا ۔۔۔ انہوں نے بیایا کہ ایٹم کا نظام اسس اصول کی
تر دیدکر رہا ہے جو شمسی نظام کے مطالعہ کی بنیاد پر اختیار کیا گیا ہے۔
اس دوسرے نظریہ کو کو انٹم نظریہ کو کو انٹم نظریہ کہا جاتا ہے اور وہ مذکورہ اصول تبلیل کی کا مل تر دید ہے ؛

The quantum mechanics theory maintains that, at the atomic level, matter behaves randomly.

کوانٹم میکنیکس کا نظریہ کہتا ہے کہ ابٹم کی سطح بر مادہ عیر مرتب انداز میں عمل کرتاہے۔

سائنس میں کسی "اصول" کا مطلب بیر ہوتا ہے کہ وہ سارے عالم میں بجہاں طور پرکام کرتا ہو۔ اگر ایک معاملہ بھی ایسا ہوجس پر وہ اصول جب یاں نہ ہوتا ہوتوعلی طور پراس کا مسلّہ اصول ہونا منت ہوجا تاہیے ۔ چنا بخرجب بیمعلوم ہوا کہ ایٹم کی سطح پر مادہ اسس طرح عمل نہیں کرتا جس کا مشاہدہ نظام شمسی کی سطح پر کیا گیب تھا تو تعلیل بجنٹیت سائنسی اصول سے رد ہوگیا ۔ مشاہدہ نظام شمسی کی سطح پر کیا گیب تھا تو تعلیل بجنٹیت سائنسی اصول سے رد ہوگیا ۔ ائن سٹائن کو یہ بات نا قابل ہم معلوم ہوئی ۔ کیونکہ اس طرح کا مُنات مادی کر شمہ قرار پار ہی تھی ۔ اسس نے اس مسلہ پر با قاعدہ تعیق سٹروع کی ۔ ابنی ذیدگی سے ادادی کر شمہ قرار پار ہی تھی ۔ اسس نے اس مسلہ پر با قاعدہ تعیق سٹروع کی ۔ ابنی ذیدگی سے اتخری ہو سال اس نے اسس کوشش میں صرف کر دیسے کہ نظام فطرت بیں اس "تعناد" کو مخم کرے ۔ شمسی نظام اور ایٹی نظام دو تون کے عمل کو ایک قانون کے تحت منظم کرسکے یگر خواس بہیں کا میا بہنیں ہوا ۔ یہاں تک کہ بالآخر ناکام مرگیبا:

Einstein spent the last 30 years of his life trying to reconcile these seeming contradictions of nature. He rejected the randomness of quantum mechanics. "I cannot believe that God plays dice with the cosmos," he said.

آئن سٹائن نے اپنی آخری زندگی کے ۳۰ سال اس پرصرف کیے کہ فطرت کے اس نبلسا ہر منفنا داصول کو ایک دوسرے سے ہم آئنگ کرے ۔ اس نے کو انٹم نظریہ کی ہے تربیبی کو ملنے سے انکارکر دیا۔ اس نے کہا کہ میں یقین نہیں کرسکتا کہ خدا کا گنا ت کے ساتھ جوا کھیل رائے ۔ و

ایسامعلوم ہوتا ہے کہ قرآن کا بیان کا تنات کو پجرف ہوئے ہے۔ شمسی نظام کی سطح پر حرکت کامطالعہ کرے انسان نے اعظار ویں اور انیسویں صدی میں یہ رائے قائم کر لی کہ اس کی حرکت معلوم مادی اسباب سے نخت ہورہی ہے۔ یہ بااختیار خدا کے قرآنی تصور کی گویا تر دید کھی گر معلوم مادی اسباب سے نخت ہورہی ہے۔ یہ بااختیار خدا کے قرآنی تصور کی گویا تر دید کھی گر علم کا دریا جب آ گئے۔ بیسویں صدی میں ایٹی نظام کے مطالعہ نے بتایا کہ ابیٹم کی سطح پر اسس کے ذرات کی حرکت کا کوئی معلوم منا عدہ نہیں ۔۔

ایک سائنس داں اس موصوع پراظهارخیال کرتے ہوئے سکھاہے!

The laws of physics discovered on earth contain arbitrary numbers, like the ratio of the mass of an electron to the mass of a proton, which is roughly 1840 to one. Why? Did a creator arbitrarily choose these numbers? (Ian Roxburg)

طبیعیات کے توانین جو زمین بر دریافت کیے گیے ہیں وہ تحکی گنیتوں برمشتمل ہیں ، جسبے الکھڑان کی مقدار ما دہ کا تناسب ایک بروٹان کے مقدار ما دہ سے جو کہ تقریبًا ۱۸۲۰ کے مقابلہ میں ایک ہوتا ہے۔ میں ایک ہوتا ہے۔ کیوں ۔ کیا ایک خان نے تحکی طور پر انہیں گنیتوں کا انتخاب کر رکھا ہے۔ (سنڈے طائم سس ، لندن ، ہم دسمبر کے لئم)

یہ الفاظ سائنس کی زبان سے اس بات کا اعترات ہیں کہ کا تنات النانی علم کے احاطبہ میں نہیں آت کا کنات النانی علم کے احاطبہ میں نہیں آتی ۔ کا کنات ایک قادرُ طلق خدا کی مرصٰی کا ظہور ہے ۔ اور خدا کی مرصٰی کے نفور کے تخت ہی اس کی واقعی توجیہے۔ کی جاسکتی ہے۔

قرآن خداکی آواز

کائنات ایک رازہ اورجوکتاب اس رازکو کھولتی ہے وہ قرآن ہے ۔ یہ حقیقت ہے کہ کتاب الہی کے بغیر کوئی شخص حیات وکا تن ات کے معتے کومل نہیں کرسکتا ۔ میں نے حال میں کسی قدر تفقیل سے ساتھ مارکسزم کا مطالعہ کیا ہے ۔ مجھے محسوس ہوا کہ مارکس غیر معمولی ول و دواع کا آ دی تھا اس کے ساتھ مارکسزم کا مطالعہ کیا ہے ۔ مجھے محسوس ہوا کہ مارکس غیر معمولی ول و دواع کا آ دی تھا ایسا کہ اس جیسی صلاحیت ہے بہت کم النان تاریخ میں ببیدا ہوتے ہیں ۔ مگراس نے ایسی احتمانہ باتیں کہیں ہی کہ تاریخ میں اس کے جیسی احتمانہ باتیں بہت کم توگوں سے کی ہوں گی ۔ اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ اس نے قرآن کا مطالعہ نہیں کیا تھا ۔ اس کو علم کا وہ بسرا نہیں ملاحقا جس سے بغیر زندگی کے معاملات میں کوئی صبح اور تطعی رائے قائم نہیں کی جاسکتی ۔

 وہ شمار ہمیں کرسکتا۔ یہ سب کیا ہے اور کیوں ہے ؟ یہ دنیا کہاں سے شروع ہوئی ہے اور کہاں جا کرخم ہوگی ؟ اس نمام مست وبود کا مقصد کیا ہے ؟ وہ اپنے آب کو ان چیز وں کے بارے میں بالکل ناواقف پاتا ہے۔ النان کو آنکھ دی گئی ہے مگر وہ آنکھ ایسی ہے جو کسی چیز کے مرف ظاہر کو دیکھ سکتی ہے۔ اس کے پاس عقل ہے مگر عقل کی ہے بسی کا یہ عالم ہے کہ اسے خود اپنی خبر نہیں ۔ آج نک النان یہ معلوم نہ کر سکا کہ فہن النانی میں خیا لات کیوں کر بیدا ہوتے ہیں اور وہ کس طرح سوجیا ہے۔ ایسی حقیر صلاحیتوں کے ساتھ وہ نہ تو اپنے بارے میں کسی صبح غیتے تیک بہونے سکتا اور نہ کا کنات کو سمجھ سکتا ہے۔

اس معتے کو خداکی کتا ب علی کرتی ہے۔ اس آسمان کے بیجے آج قرآن ہی ایک ایسا صحیفہ ہے جو پورے یقین کے سابھ تمام حقیقتوں کے بارے ہیں ہم کو قطعی علم بخشآ ہے۔ جن یو گوں نے کتاب الہی کے بغیر کا کتات کو سمجھنے کی کوشش کی ہے ان کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے اندھوں کے پاس ایک ہا ہتی کھڑا کر دیا جائے اور بھر ان سے پوجیا جائے کہ ہا سخی کیسا ہوتا ہے۔ توجس کا ہا تق اس کُرُدم بر برشے گا وہ کے گا کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے۔ جیسے سوپ ۔ کوئی کان شول کر کھے گا کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے سوپ ۔ کوئی پیٹے بر کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے سوپ ۔ کوئی بیٹے بر ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے سوپ ۔ کوئی بیٹے بر ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے گا کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے گا کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی بیٹے کوئی با کون جیوکر کے گا کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی بیٹے کوئی بازی میں کھا کہ ہا تھی ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی شخص اندھ برے میں کھیلکہ رہا ہو اور انسکل کے ذریعے البے سید سے فیصلے کرتا سوا اور کچھرنہ نکلا جیسے کوئی شخص اندھ برے میں کھیلکہ رہا ہو اور انسکل کے ذریعے البے سید سے فیصلے کرتا

دنیا بیں ایسے توگ گزرہے ہیں جو ساری زندگی حقیقت کی تلائ بیں رہے گرحقیقت کو نہ پاکر خود گرکتی کرلی اوربہت سے لوگ ایسے بھی ہوئے ہیں جن کو حقیقت تو نہیں ملی ، مگر صرف اٹکل سے ا بہوں نے ایک فلسفہ گھڑ لیا ۔ میرے نزدیک ان دوسم کے انسانوں میں صرف اتنا ہی فرق ہے کہ ایک نے اپنی اٹکل کو عقل سمجا اور اس کو مرتب کرکے دنیا کے سامنے بیش کر دیا ، اور دوسرے کو اپنی اٹکل پرا المینان نہیں ہوا ۔ اور اس نے عاجز آکر اس جبرت کدہ عالم سے نکل جانے کی کوشش کی اور خود ا بناگلا گھونے ڈالا چیتنی علم سے یہ بھی محروم سے اور وہ بھی ۔ رازِ حیات کا جو اصل راز داں ہے اس کی مدد کے بینی کوئی شخص اس راز کو سمجھ نہیں سکتا ۔ یقیناً انسان کو سوچے سمجھنے کی صلاحیت دی گئی ہے ۔ مگراس کی

مثال بالكل ایسی ہے جیسے آنکھ ۔ یقینا اس میں دیکھنے کی صلاحیت ہے ، مگر کیا خارجی روشنی سے بغیر کوئی آنکھ دیکھ سکتی ہے ؟ رات کے وقت ایک اندھیرے کمرے میں آنکھ رکھتے ہوئے بھی آپ کو کھیے سحبائی مہیں دنیا مگرجب بحلی کا بلب روشن کر دیا جائے تو ہر جیب نرصا ف نظر آئی لگتی ہے ۔ اسی طرح وی اہلی عقل کی روشنی ہے۔ اس روشنی کے بغیر ہم اشیا رکی حقیقت کو نہیں پاسکتے ۔

ایک صاحب سے ایک مرتبہ میری گفتگو ہوئی - ابنوں نے کہا " یہ بات کہی جاتی ہے کہ علم اس کا نام بنیں ہے کہ آد می بہت سی کتا ہیں پڑھے ہوئے ہو اور مرابوں اور کا بجوں کی ڈگری اپنے باس رکھتا ہور سب بڑا علم ایمان ہے - قرآن میں بھی آیا ہے کہ خداسے ڈرنے والے لوگ ہی حقیقت میں عالم ہیں ۔ مگر بیات ابھی تک میری سمجہ میں بنیں آئی ۔ میں نے کہا کارل مارکس جسے معاش کا پیغمبر کہا جاتا ہے ، اس کو لیعنی اس کو وہ علم میج عاصل بنہیں تھا جو خدا کے فضل سے آج آپ کو حاصل ہے ۔ اس کے سامنے دنیا کی یہ صورت مال آئی کہ کچھ لوگ جاگیر دار ا در کار فاند دار بن کر دو است کے بڑے حصہ پر قابون ہوگئے ہیں اور مینٹر لوگ نہا یہ سبت میں زندگی گزار رہے ہیں ۔ اس نے کہا کہ اس اوپنے بنج کی اصل جڑ موجو د ملکیت نظام ہے جس میں چیز پی استعال سے یہ بنیں بنیتیں ، بلکہ اس لیے تیار کی جائی ہیں کہ دو سرے امنا لوں کے باتھ بنچ کران سے نفع کما یا جائے ۔ اس کی دجہ سے انسرا دکوموقع ملت ہے کہ اپنی ملکیت بڑھا ہے اور زیادہ سے نیا دہ نفع کما نے کے یہ دوسروں کو لوٹیں ۔ اس کا علاج اس نے یہ تجویز کیا کہ ملکیت کے حقوق زیادہ سے ختم کرکے دولت حاصل کرنے کے ذرا نع کو عوام کے مشتر کہ قبصنہ ہیں وہ حیا جائے اور کوم ت کے ذمریکام میر دکیا جائے کہ وہ سب کے مفاد کے مطابق دولت کی پیدائش اور تقیم کا اجتماعی انتظام کے در میکام میر دکیا جائے کہ وہ سب کے مفاد کے مطابق دولت کی پیدائش اور تقیم کا اجتماعی انتظام

سوال یہ ہواکہ ایسی صورت میں بمت ام پیرزوں پر محکومت کا قبصنہ ہوجائے گا۔ اورجب آج کچھ لوگ سرمایہ دار بینے کے ذرائع اپنے ہاتھ میں پاکر نفع اندوزی میں مبتلا ہوگئے ہیں تو دوسرے کچھ لوگ جن کے میں دیہ خرانہ کیا جائے گاکیا وہ بھی ایسا ہی نہیں کریں گے جب کہ دولت حاصل کرنے کے ذرائع کے ساتھ ان نے منتظین کو فوج اور فالون سازی کی طاقیتں بھی حاصل ہوں گی۔ کارل مارکس نے جواب دیا کہ سرص اور لوٹ اصل میں ملکیتی نظام کی بیداوارہے۔ اشتراکی سماج میں اس قسم کی چیزیں خمن ہوجائیں دیا کہ سرص اور لوٹ اصل میں ملکیتی نظام کی بیداوارہے۔ اشتراکی سماج میں اس قسم کی چیزیں خمن ہوجائیں گی یہ میں نے صاحب موصوف سے پوجھا اب آپ بتا کیے کیا مارکس کا یہ خیال صبح تھا۔ انہوں نے کہا ہم گر

نہیں، آخرت کی بازپرسس سے سوا دنیا میں کوئی ایسی جیز مہیں ہے جو آدمی کوظلم اور خود عرض ہے باک کرسکے میں نے کہا بھر علم والاکون ہوا ، آپ یا کارل مارکس ؟ جس سے خودساخة نظریہ کا نیتجہ یہ ہے کہ انسانیت پہلے سے بھی زیا دہ ظلم وستم کا شکار ہور ہی ہے ۔ کبونکہ زار اور سرمایہ واربہ جو الگ الگ وجو دیتے اور اب اشتراکی نظام میں جوزار ہے وہی سرمایہ دار بھی ہے ۔

تقریبًا بہی کیفیت ان سمام فلسفبوں کی ہے جہوں نے خدا کے بغیر کائنات کامعامل کرنے کی کوسٹن کی ہے۔ ان کے خیالات دیکھ کر جبرت ہوتی ہے کہ اپنے بڑے بڑے بڑے لوگ کسی بچوں کی سی با بیس کرتے ہیں ۔ گو با اندھوں کے مجمع ہیں ایک ہاتھی ہے جس کو کوئی مور چیل بتا تاہے ، کوئی سوپ ، کوئی تحنت کہتا ہے اور کوئی کھمبا ۔ اگر کتاب الہی کی روشنی ہیں زندگی اور کا کنات کامطابعہ کیا جائے تو ہر جیسے نہ بالکل صاف صاف ابنی اصلی شکل میں نظر آنے لگتی ہے اور ایک معمولی آدمی کو بھی اسٹیاری حقیقت سمجھنے ہیں کوئی دشواری نہیں ہوتی وہ بہلی نظر میں اصل حقیقت سک بہو بخ جس میں وہ بھٹک جاتا ہے ۔ مگر جو اس عسلم سے محروم ہے اس کے لیے یہ دنیا ایک بھول بھلیاں ہے جس میں وہ بھٹک رہے۔

ان ان علوم ہم کو بہت کچے دیتے ہیں ، گرزیا دہ سے زیا دہ ان کے ذریعہ جو کچے معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہ ہے کہ "کا تنا ت کیا ہے " مگراس کے بارے میں وہ اب تک ایک حرف نہ تبا سکے کہ "جو کچہ ہو دہ کوں ہے " چنگیسیں ' چند دھاتیں اور چند نمکیا ت کے طنے سے ایک چلتا بھرتا با شعورا نسان وجو دمیں اتا ہے ، مٹی میں بیج ڈال دیتے سے ہرے بھرے بچل دار درخت اور پودے نکلتے ہیں ۔ معن ابیع کی تعداد بدل جانے سے ہے شارعنا مربن جاتے ہیں۔ دوگیوں کے طبے سے بانی جبی قیمنی چیز تبار موجاتی ہے۔ باتی کے لیے سے المات کی حرکت (Molecular motion) سے بھا ہے کی طاقت بیدا ہوتی ہے۔ باتی کے دریعے منہیں جا سے جو دیو بیس کر انجنوں کو حرکت دیتی ہے ۔ ایم کے حقیر برقیے جو کسی خور د بین کے ذریعہ دیکھے نہیں جا سے اس کی انتظار سے وہ ہے بناہ طاقت بیدا ہوتی ہے جو بہا ڈوں کو تو ٹوٹوالتی ہے ۔ "یہ سب ہوتا ہے " بس ہم ان چیزوں کے بارے میں اسی قدر جانے ہیں۔ گر " یہ سب کیوں ہور ہاے " " یہ سب ہوتا ہے " بس ہم ان چیزوں کوئی رمنائی نہیں کرتے .

و دنیاکے تمام سندروں کے کنارے دیت کے جننے ذریے ہیں۔ شاید اسی قدر آسمان میں ساروں کی تعدادہ ان میں کچہ ایسے سنارے ہیں جو زمین سے کسی قدر بڑے ہیں، گر بیشتر سارے اتنے بڑے ہیں کہ ان کے اندر لاکھوں زمینیں رکھی جاسکتی ہیں اور بھر بھی جگہ بیشتر سارے اتنے بڑے ہے کہ ان کے اندر ساکھی جاسکتی ہیں اور بھر بھی جگہ روشنی کی ماندایک انتہائی بیز اڑنے والاہوائی ہیں۔ یہ کا منات اس قدر وسیع ہے کہ روشنی کی مانندایک انتہائی بیز اڑنے والاہوائی جہاز جس کی رفتار ایک لاکھ جھیا سی ہزاد میل فی سکنڈ ہو، وہ کا گنات کے گر دکھو مے تو اس ہوائی جہاز کو کا گنات کا پورا پچڑ لگانے میں تقریب ایک ارب سال گیں گے۔ بھر یہ کا گنات کے گر دکھو کے تیک کی رفتار اننی تیز ہے کہ ہم نہیں ہے ، بلکہ ہم لمحہ البنے چاروں طرف بھیل رہی ہے۔ اس ہوجائے کی دفتار اننی تیز ہے کہ ہم نہیں ہو کا کو ایک نات کے تمام فاصلے دیگئی ہوجائے ہیں۔ اس طرح ہمارا یہ خیالی قسم کا غیر معمولی نیز رفتار ہو ائی جہاز بھی کا گنات سے مارا یہ خیالی قسم کا غیر معمولی نیز رفتار ہو ائی جہاز بھی کا گنات سے کہا دا سنہ میں کا کا کا سال

ان ان مطالعہ مم کو اس جرت انگیز کا کنات کے سامنے لاکر جھوٹر دیتا ہے ، وہ ہم کو ہنیں بتا تاکہ اس کی حقیقت کیا ہے ، کون ان واقعات کو وجو دمیں لار ہا ہے اور وہ کون ساہا بھڑ ہے جو فلا تے ببیط میں عظیم انشان کروں کو سنجا ہے ہوئے ہیں ۔ یہ تمام باتیں ہم کو قرآن سے ملتی ہیں ۔ قرآن ہم کو بتا تا ہے کہ است یار کیونکر وجو دمیں آئی ہیں ، وہ کس طرح قائم ہیں اور سنقبل ہیں ان کا فرائن ہم کو بتا تا ہے کہ است یار کیونکر وجو دمیں آئی ہیں ، وہ کس طرح قائم ہیں اور سنقبل ہیں ان کا انجام کیا ہوگا۔ وہ کا تنات کے خالق اور مالک کا ہم سے تعارف کر اتا ہے ، اور اس کی کار فرمائیوں کو ہمارے سلمنے کھول کر رکھ دیتا ہے

مترات سلطنتِ اللی کا تفظی مشاہدہ ہے۔ ایک چھٹیا ہوا طاقت ولارادہ ہو اس کا گنات ہیں ہرطرف کام کررہا ہے ، قرات کے صفحات میں وہ ہم کو بالکل محسوس طور پر نظر آتا ہے۔ وہ مابعد الطبیعی

اہ بیکا ننات کی وسعت سے بارے میں آئن سٹمائن کا نظریہ ہے گر بیصر ون ایک"ریاضی دار کا نیاس "ہے ،حقیقت یہ ہے کہ اہمی مک انسان کا ننات کی دست کوسمجہ نہیں سکاہے۔

حقیقیں جن کو آ دمی سرکی آنکھوں سے نہیں دیکھ سکتا اور نہ ہا کھوں سے جھوکر معلوم کر سکتا ، یہ کتاب ان کے بارے میں ہمیں نطعی خبر دیتی ہے ۔ اور صرف خبر نہیں دیتی بلکہ لفظوں کے ذریعے استے حیرت انگیز طریقہ پر ان کا مرقعہ کھینچتی ہے کہ غیب بالکل شہود معلوم ہونے لگتے ہے۔ یہ کتا ہہ ہم کو صرف یہی نہیں بناتی کہ "خدا ہے " بلکہ وہ حیرت انگیز طور پر ایک مُد بڑکا کنا سے کا زندہ تصور سامنے لاکر رکھ دیتی ہے وہ آخرت کے بارے میں صرف اطلاع مہیں دیتی بلکہ اس ہولناک دن کی اتنی کا میاب منظر کشنی کرتی ہے کہ آنے والا دن بالکل نگاہوں کے سامنے گھومنے لگناہے ۔ مشہور ہے کہ یونان میں ایک مصور نے انگور کے خورت کی تصویر بنائی ۔ یہ تصویر اننی کا میاب میں کہ چڑیاں اس پر چو بنے مارتی خیس ، یہ ایک انسان کا آرٹ میں ایک معاور نے اس کے کمال فن کا اندازہ کون کر سکتا ہے ۔

قرآن مجید بہلا فقرہ ہے ، العصد حد لا گئے ہے ۔ اس کے معنیٰ ہیں ۔ اس کے معنیٰ ہیں ۔ اس کو کہتے ہیں جو اہبت معنیٰ ہیں ۔ شکرہے اس نعدا کا جو تمام دنیا والوں کا مالک ومربی ہے ۔ اللک ومربی اس کو کہتے ہیں جو اہبت ماتحقوں پر گہری نظرر کھے ، اور ان کی تمام صروریات کا سامان فراہم کرے ۔ النمان کی صرور توں بیں سبت بڑی صرورت یہ ہے کہ اسس کو بتایا جائے وہ کیا ہے ، کہاں سے آباہے اور کہاں جائے گا ، اس کا فائدہ کس جیز بیں ہے اور نقصان کس چیز بیں ۔ آدمی کو اگر کسی ایسے آسانی کرہ بیں ہے جاکرڈ ال دیا جائے جہاں ہو ااور بانی کا وجود مذہو تو یہ اس کے لیے اتنا بڑا حادثہ نہ ہوگا جتنا بڑا حادثہ یہ ہے کہ وہ دنیا بیں ا بینے آب کو اس حال بیں بایے اور ماحول کے بارے میں وہ صبحے علم سے بے خرہے ۔

الله ابنی مخلوق پر اسس سے زیادہ مہر بان ہے جتنا باب اپنے بیٹے کے بیے ہوتا ہے۔ بر نامکن مخاکہ وہ اپنے بندوں کی اس مختاجی کو دیجھتا اور اسے پوران کرتا ۔ جنا بجہ اسس نے وحی کے ذریعے وہ صروری علم بھیا جو انسان کو ابنی معرفت حاصل کرنے کے بیے درکارتھا ، اور ایک انسانی زبان جس کی منتمل ہوسکتی تھی۔ برخالی کا اپنے بندوں پر سب سے بڑا احسان ہے ، جو بندہ ابنی حیثیت کو بہیا تنا ہو اور جس کو یہ احساس ہو کہ وہ حقیقت کا علم جانبے کے لیے اپنے خالق کا کس قدر مختاج ہے ، اسس کا دل خدا کی اس عنایت کو دیکھ کرشکر و سپاس کے جذب سے بر بر ہوجائے گا اوراس کمتا ہے کو باکر وہ بے اختیار کہم اسٹے گا ، امحد للٹر رب العالمين ۔ بیندہ کی زبان سے ادا ہونے والا کلمہ ہے جو خدا کی طرف سے الفاکيا گیا ہے ۔ بندہ یہ جانے کے لیے بھی کہ وہ کس طرح اپنے آتا کی بندگی کرے ، آتا کی رہ نمائی کا محتاج ہے ، آدمی کے اندر فطری طور پر بندگی کے جذبات

امند تے ہیں مگروہ نہیں جانتا کہ ان جذبات کو کس طرح نظاہر کرے ۔ قرآن امہیں متعیقن کرتا ہے اور ان کے لیے الفاظ نہنا کرتا ہے ۔ قرآن کی دعائیں اس سلسلہ میں مہترین عطیہ ہیں ۔

قران معرو ف معنوں میں کوئی گتاب بہیں ، زیا دہ صبیح معنوں میں وہ دعوتِ اسلامی کی آخری جدوجہد
کی سرگزشت ہے ، الٹرنغالے قدیم ترین زمانہ سے انسانوں کے بیے حقیقت کاعلم اپنے خاص بندوں کے ذریعہ
بھیجادہ ہے ۔ سانویں صدی عیسوی میں الٹر تعالئے کی مشیت یہ ہوئی کہ روئے زین پر بسنے و الوں کے بیے آخری طور پر
حقیقت کا علم دے دے ، اور اسس علم کی بنیا د پر ایک با قاعدہ سوسائٹ کی تعمیر بھی کر دے تاکہ وہ قیامت تک
تمام سہل انسانی کے بیے روشنی اور بنو ہزکا کام دے ہیں ۔

اسی مقصد کے تحت التٰر نغالے نے اپنے آخری بی حصرت محد صلے السٰولیہ وسلم کوعرب میں مبعوث فرما یا اور آپ کے ذمہ یہ ضدمت سپر دکی کہ آپ عرب میں اس پیغام حق کی اشاعت کریں اور پھر جو لوگ آپ کے اس پیغام سے متا تر ہوں ان کے ذمہ یہ کام سپر دہوا کہ وہ نمام دنیا میں اس پیغام کو پھیلا میں۔ بنی اکرم صلے السٰرعلیہ وسلم نے اسس علم حق کو پھیلا نے اوراس کی بنیا د برایک انسانی معاضرہ قائم کرنے کی جو تحریک عرب میں پھیلائی اس کو ہدا بیت دینے والاخود اللہ نغالے تھا۔ اس سے اپنے براہ راست کلام کے ذریعے پیغیم سبر بردحی کہ اسے کن چیزوں کی تبلیغ کرتی ہے۔ اسس نے وہ تمام دلائل فراہم کے جو اسس بیغام کوموٹر بنا ہے کے بیام زوری سے دبوا نیون کی طرف سے کوئی اعتراص الما تو اس سے جو اب بیغام کوموٹر بنا سے کے بیام زوری سے دوالوں میں کسی قسم کی کمزوری بیپ دا ہوتی تو اسس سے فوراً اس کی اصلاح کی۔

اس نے جنگ وصلح سے احکام دیے اور تعلیم و تربیت سے قاعدے بتائے۔ اس نے شدائد سے وقت اپنے بیردوں کوت تی دی اور غلبہ کے وقت وہ قانونی احکام دیئے جن کی بنیا د بر نے معاشرہ کی تعمیر کرنی تھی ۔ غرض یہ تحریک جس کی ابتدا اور انتہا کے درمیان ۳ سال کا فاصلہ ہے ۔ اس کے تمام مراحل میں اسٹر تعالے ایک کتی رہنا کی حیثیت سے ہرایات و احکامات بھیجتا رہا۔ یہی احکام وہدایات بعد کو خود دستا کے نشار کے مطابق ایک خاص ترتیب سے جع کر دیئے گئے اور اسی مجموعہ کا نام قر آن ہے ۔

وہ دعوتِ حق جو آخری بنی کے ذریعے عرب میں اٹھی اور حس کی رہ نمائی خود الٹر تعالیے نے فرمائی قرآن اسس کامعتبر ترین ربکار ڈے ۔ یہ ان خدائی کہ ایا ت کا مجموعہ ہے جو اس تحریک کی رہنائی سے یے تقریبًا ایک بچو تھائی صدی کے درمیان مختلف اوقات میں بھیجے گئے سے، گری قرآن صرف تاریخ نہیں ہے، وہ خداکامتقل فرمان ہے جو تاریخ کے سانچے میں ڈھال کر ہمیں دیا گیا ہے۔ وہ تاریخ ہے اس یے کہ وہ ایک عملی منونہ ہے اور عملی نسیعت کے لیے مہنیا گیا ہے ، وہ ستقل فرمان ہے اس لیے کہ مالک کا مُنات کے فیصلہ کے مطابق اسی کی بنیا دپر ہر دور کے النان کی سعادت و شقت و ت کا فیصلہ ہوئے والا ہے۔ مگر اس فاص ترتیب کے باوجود قرآن اس فتم کے مجموعوں ہے بالکل مختلف ہے، جیے آج کل سیاسی پیڈروں کی تقریروں کے مجموعے جھیئے ہیں۔ یہ عالم العنیب کی ایک باکمال منصوبہ بندی ہے قرآن کے مختلف اجزار ایک طور پر کے مختلف اجزار ایک طویل زمانے میں الگ الگ بھیجے گئے ، مگر یہ مختلف عمر ورت کے تحت مختلف اوقات میں وجود میں نہیں آگئے تھے ، بلکہ وہ ایک مرتب اسکیم کے اجزار سے جوعلی صر ورت کے تحت مختلف اوقات میں مختلف ترتیب کے ساتھ نازل ہوئے۔ اسکیم کے اجزار حق ہوجب انہیں مکمل کرے جوڑ دیا گیا تو اب وہ ایک لاجواب وحدت بن گئے ہیں۔

مثال کے طور پریوں سجھے کہ ہت دستان کے لیے ایک نوتعمیر کارخانہ کا سامان سمندر کے پارکسی
ملک میں نیار کیا جاتا ہے ، ظاہر ہے کہ یہ سامان وہاں کے مختلف کارخانوں میں الگ الگ بنے گا اور تمام
سامان الگ الگ جہازوں میں بھر کر مہندوں تان روانہ کر دیا جائے گا۔ بہ ظاہر دیکھیے تو تیاری کے پورے
مر بھلے میں ریکا رخانہ متفرق اور نا مکمل چیزوں کا ڈھیر معلوم ہوتا ہے گریہ سامان ہو مختلف جہازوں بر
لدکر آیا ہے جب بہاں اس سے تمام حقتوں کو جوڑ دیا جاتا ہے تو ایک پورا کارخانہ ہماری نظروں کے
سامنے کھڑا ہوجاتا ہے ۔ تقریب بہی معاملہ قر آن کے سامۃ ہوا ہے ۔ وہ مستقل اور مکمل دستور حیا ت
ہے اس سے وہ ایک وحدت ہے ۔ وہ مخالف ماحول کا مقابلہ کر کے اس کو موافق بنا نے کا پیغام ہے
اس سے حالات و صروریا ت کے تحت محقور اس کو ایک نہا ہے ۔ تاریخی اعتبار سے وہ منفر تی احکام
کا مجموعہ ہے گرفد اے عزیز و حکیم کی منصوبہ بندی نے اس کو ایک نہایت مرنب اور مکمل وحدت بنا دیا

آج دنیا بیں اربوں اور کھربوں کی تعداد میں کتا بیں چھپ کرٹ نع ہو جبی ہیں ۔ ایک ایک فن اور ہر فن کے مختلف شعبوں پر اننی کیٹر نغداد میں کتا بیں مکھی گئی ہیں کہ آدمی ساری عمر ان کا مطابعہ کرتا رہے ، مگر قر آن ایک ایسی کتا ہوں کا مطابعہ بھی آدمی کو اسس سے بے نیباز

نہیں کرسکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ دوسری کتابوں کے مطالعہ سے کوئی شخص صیح معنوں میں اسی وقت مستفید ہوسکتا ہے ، جب اسے قرآن کے ذریعہ وہ بھیرت حاصل ہو چکی ہو جو ہر معاملہ میں فیصلہ نک یہ ویخیے کے بیے صروری ہے ۔ بحری جہازوں کے بیے نابیب داکنار سمندر میں قطب نما کی صرورت ہوتی ہے اسی طرح زندگی کے اُسجھ ہوئے مسائل میں صیح دائے پر بہو شخصے کے بیے وحی الہٰی کی صرورت ہے ، جواس روشنی سے بہرہ مند ہوگا وہ ہر گہرائی سے ابنی زندگی کی کشتی پار اتار لے گا اور جو اسس روشنی سے محروم ہوگا وہ زندگی کے مسائل میں اُنجھ کر رہ جائے گا اور کسی صیح نیتجہ تک نہویخ سکے گا۔

قرائن فطرت کے اس خلاکو پُرکرتا ہے حس نے تاریخ کے ہر دور میں اسان کو بے چین رکھا ہے۔ روسونے کہا تھاکہ :

"ان ن آزاد بید ابواہے بگرمیں ہر طرف اس کو زنجیروں میں جکوا ہوا پاتا ہوں یا بیس کہوں گاکہ ان ن فطرۃ بندہ پیدا ہواہے ، بگر وہ مصنوعی طور پر آقابنا چا ہتا ہے ۔ ان ن بظا ہر ایک مکمل وجود معلوم ہوتا ہے بگر درحقیقت وہ سراپا احتیاج ہے ۔ جسطرح اپنے وجود کو برفت رار کھنے کے بیے اس کو ہوا ، پائی اور دوسری زبینی پیداوار کی صرورت ہے ، اسی طرح اس کو ذہنی زندگی کے بیے بھی ایک خارجی سہارے کی صرورت ہے ۔ انسان فط رہ آھ ایک ابساسہا را جا ہتا ہے جس بروہ مشکل حالات بس اعتماد کرسکے ، اس کو ایک ایسی قریبی ہتی کی صرورت ہے جس ک آگے وہ ابنا سر حصک اسلام میں ہوتو کسی حصک دے ۔ جب وہ تکلیف میں ہوتو کسی حاجت روا کے سلمنے ہاتھ اٹھا سکے ۔ جب اسے نوشی ہوتو کسی معن کے سامنے سجدہ شکر بجالاتے ۔ جس طرح سمندر میں ڈوجنے والا ایک شخص کشتی کا سہارا جا ہتا ہے اسی طرح اس دسیع وعریف کا کنانت میں انسان کو ایک معنبوط رستی کی صرورت ہے جے وہ تھا م سکے ۔ کوئی بڑی سے بڑی شخصیت اس کمی سے خالی نہیں ہوسکتی ۔ اگر یہ خلا ذات خلاوندی کے ذریعہ بڑی کیا عبائے تو یہ توحید ہوا والا کا جائے تو یہ توحید ہوا والے کے تو یہ تو کہ کوئی بڑی سے باری توحید ہوارا گراسس کو جھوٹر کرکسی دوسری ہے کا سہارا ڈھونڈا جائے تو یہ سٹرک

تاریخ کے ہر دورمیں انسان ان دومیں سے کسی ناکسی سہارے کو اختیاد کرنے پر محب بورد ہا ہے ۔ جولوگ توحید کے پرستار ہیں ان کا سہارا قدیم ترین زمانہ سے ایک خدا بھتا۔ اور اب بھی صرف خدا ہے ، مگر متٹرک کے پیرستناروں کے قبلے بدلتے رہے ہیں ۔ پہلے زمانہ کا انسان اور موجودہ دور

میں بھی بہت سے لوگ فصارے روشن ستاروں سے لے کر درخت اور پیقر تک بے شمار حیب زوں کی پرتنن كرتے رہے میں اور اب موجودہ زمانہ میں قوم ، وطن . مادى ترقى اورسياسى برترى كے جذبات نے اسس کی جگہ ہے لی ہے ۔ انسان کو اب بھی ایک مرکز مجست کی ضرورت ہے ۔ وہ اب بھی اپنی و واٹر دھوی کے لیے کوئی منتہا جا ستاہے ۔ اسس کو اب بھی اس کی ترجیب ہے کہ کسی کی یا دیسے دل کو گرملئے اور زندگی کی توانا بی ٔ حاصل کرے ۔ یہ نئے نئے بت دراصل اسی خلا کویژ کرنے کے بیے گھراسے سکیے ہیں ، گرجس طرح بیخر کا ثبت کوئی واقعی سہارا من سخا جو انسان سے کسی کام آسکتا ، اسی طرح موجودہ زمانے بیم پکدار بتت بھی نہایت کمزور میں جوکسی توم کوحقیقی طاقت نہیں دے سکتے ۔ جرمنی نے قوم کو اپنا بہت بنایا مگریہ بہت اس کے کام نہ اسکا اور دوسے ری جنگ عظیم نے اس کو فنا کر دیا ، اٹلی اور جایان وطن کے بت کو لے کراسٹے مگریہ بُت خودان کے وطن کوان کے بیے قبرستان بنے سے نہ روک سکا برطانیہ اور فرانس نے مادّی اسباب کو بُت بنايا مكروه ان كے كام مذايا اور حس سلطنت ميں أفتاب غروب منہيں ہوتا تھا اس كا آفتاب عزوب ہوكر رہا۔ قرآن ہم کو تنا تاہے کہ اسس کا تنات میں طاقت کا اصل خرار کہاں ہے وہ ہمارے یا تھ میں اسس مفنبوط رستی کاسِراد نیا ہے جس کو ٹوٹنانہیں ہے اور جس کے سوا ور حقیقت اس دنیا میں کوئی سہارانہیں ہے قرآن ہم کو تباتا ہے کہ اس کا تنات میں حقیقی سہارا صرف ایک حدا کا ہے ، اسی کے ذریعہ دیوں کوسکون ملتا ہے اسی کے ذریعہ زندگی کی حرادت ماصل ہوتی ہے ، اس کا تعلق ہی وہ سب سے مضبوط رسی ہے جو مختلف انسانوں کو باہم جوڑتی ہے، وہی نازک مواقع پرسمارا دستگیرادرشکل حالات میں ہمارا مددگارہے - اسی کے المعتري ما قت ہے ،عربت اس قوم كے ليے ہے جو اسس كاسهارا بكرات اور جو اس كو حيور دے اس كے ليے ذنت سے سوا اور کھیے منہیں ہے۔ بہ علم دراصل نمام خزانوں کی کبنی ہے جس کویہ ملا اسے سب کہومل گبا اور جواسس سے محروم رہا وہ ہرچیزسے محروم رہا۔

ہم ان سائنس دانوں کو بڑی اہمیت دیتے ہیں جہوں نے بجلی اور بھاہ کی تو توں کا انکشاف کیا جس سے انسانی نمدن کو ترتی سے مواقع طے۔ مگریہ کتا ب جس حقیقت کا انکشاف کرتی ہے اسس کی عظمت کا اندا ذہ نہیں کیا جاسکتا، یہ صرف مشینوں کا علم نہیں بلکہ اس انسان کا علم ہے جس سے بیہ ساری مشینیں بنی ہیں۔ اس کے ذریعہ ہم انسان کو سیمھتے ہیں، اسس کے ذریعہ انسان اپنی زندگی کو کامیاب بنا نے کا راز معلوم کرتا ہے، اور بہی تاریخ کا وہ اٹمل فیصلہ ہے جس سے قوموں کے بننے اور بگرطنے کا فیصلہ ہوتا ہے۔

قرآن خداکی آدازہے ، ہر بادت اہ کا ایک دستور ہوتا ہے ۔ قرآن خداکا کستورہے ہوتمام انسانوں
کا آقا اور سارے بادشاہوں کا بادشاہ ہے ، دہ ہدایت ہے جو انسان کو صبیح راست کی طرف رہنائی کرتی ہے ، دہ قانون ہے جس میں انسانیت کی تعمیر اور سوسائی گی تنظیم کے بیہ صبیح ترین بنیا دیں ہیں ، دہ حکت ہے جس میں دانائی کی تنمام با تیں بھری ہوئی ہیں ، وہ شفار ہے جس میں انسانیت کی بیماریوں کا علاج ہے وہ فرقان ہے جو حق وباطل کی صبیح صبیح نشا ندہی کرتا ہے ، وہ روشنی ہے جس سے انسانیت کے بھلکے ہوئے قافلے راستے باتے ہیں ، وہ یاد د بائی ہے جو انسان کی سوئی ہوئی فطرت کو حبگاتی ہے ، وہ نصیحت ہے جو مالک کائنات کی طرف سے اپنے بندوں کے باسس بھیجی گئے ہے ، عرض اس میں وہ سب کیجہ ہے جس کی اسنان کو صرورت ہے اس کے سواکہیں اور سے آدمی کو کیچہ نہیں مل سکتا ۔

قرآن خدائی کتاب ہے، وہ ایک واسطہ ہے جس کے ذریعے خدا اپنے بندوں سے ہمکلام ہوتا ہے وہ دسنیا بین خدا کا محسوس نما بندہ ہے ۔ وہ ان توگوں کا سہارا ہے جوخدا کی رستی کو مقبوط کی شخص اپنے وہ ایک بیمیا نہ ہے جس سے انسا بوں کی خدا پرستی کو نابا جاسکتا ہے ۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ کوئی شخص اپنے متعلق کس طرح بیمعلوم کرے کہ اس کو خدا سے تعلق بیدا ہوا یا نہیں تو اس کا ایک ہی جواب ہے، وہ یہ کہ اوری اپنے اندر شلول کر دیجھے کہ اس کو قدر آن سے کتنا تعلق ہے ۔ قرآن سے تعلق ہی خدا سے تعلق کا مظہر ہے ۔ آدمی کو قرآن سے جتنا لگا و ہوگا خدا سے بھی لگا و اسی قدر ہوگا ۔ اگر قرآن اس کی مجبوب ترین کتاب ہوتو اس کا مجبوب ترین کتاب ہوتو اس کا مجبوب ترین کتاب ہوتو اس کا مجبوب ترین کتاب ہوتنا ورہوتو سکتا جا در اگر اس کی مجبوب ترین کتاب کوئی اور ہوتو اس کا مجبوب نہیں ہوسکتا ۔ جس طرح خدا کو ہم قرآن کے سوا کہیں اور نہیں با سکتے اسی طرح ندا کوئی اور چیب نہیں ہے کہ خدا کو با انے کے بعد قرآن کے سوا کوئی اور چیب نہاری محبوب نہیں اور نہیں بن سکے ۔

قرآن کامطالعہ کرنے کی صروت اس بیے نہیں ہے کہ اس سے ذریعہ سے آدمی اپنے رب کے احکام معلوم کرتاہے بلکہ دنیا کی زندگی میں خداسے قریب ہونے اور بندگی کی راہ پر ان ان کو استوار رکھنے کا دارو مدار بھی اسی پرہے ، قرآن میں آدمی اپنے رب سے ملا فاٹ کرتا ہے ، فرآن میں اس سے وعدوں اور بتارتوں کو دیجھتا ہے ، اپنے آقا اور مالک کے بارے میں انسان کے فطری احسا سات ، جو اس کے اندر غیر شعوری طور پر امنڈنے ہیں ، وہ دیجھتا ہے کہ فرآن میں ان کو مصور کر دیا گیا ہے ۔ جب انسان کو بی

احساس ہوتا ہے کہ اتھاہ کا کنات کے اندر وہ ایک بے سہارا دجودہ تو قرآن اس کے بیے منزل کا نشان بن کر ظاہر ہوتا ہے۔ قرآن آدمی کے بیے وہ یقین مہیا کرتا ہے جس کے مطابق آدمی دستیا بیں ابنامقام متعین کرسکے۔ قرآن کو محن پڑھ لینا کا فی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ عشق کی صر درت ہے۔ قرآن سے جب کک عنیر معمولی شغف نہ ہو یہ سارے فوائد حاصل نہیں ہو سکتے ۔ یہی وہ چیز ہے جس کو حدیث بیں "نعا ہدیک لفظ سے ظاہر کیا گیا ہے۔

قرآن سے یہ دل جبی اور اس کی عظمت کا احساس با تواسطہ پید ا نہیں ہوسکتا۔ کسی مفسریا ادیب کی زبان سے قرآن سے مضا بین مین کر آدمی اس مفسریا ادیب کامعقد تو ہوسکتا ہے۔ گراس طرح قرآن سے ختیقی لگا و بیدا ہو ناممکن نہیں۔ قرآن سے تعلق صرف اسی وقت بیدا ہوسکتا ہے جب کہ خود وقرآن کو پڑھا جائے اور اس کے اندرجو تحجیہ اس کو براہ راست اس کے اینے الفاظ کے ذریعہ نے وہی بین اتاراجائے یہ محصن خیالی بات نہیں ہے بلکہ اس کے بیجھے ایک اہم نفنیاتی حقیقت ہے۔ کسی چبزسے آدمی اسی حینتیت سے متاشہ ہوتا ہے جس حینتیت سے وہ اس سے ذاق طور پر متعارف ہوا ہو۔ مثلاً ہم کہ سکتے ہیں کہ روئی اور پھر کا زم اور سخت ہونا محف اصافی ہے۔ حقیقة یونوں بالکل ایک ہیں کیونکہ اینے آخری نخریے ہیں دولوں ایک ہی طرح کے برتی ذرات کا مجموعہ ہیں۔ گریہ ایک خالص علی بات ہے، حقیقی و نیا ہیں یہ مکن نہیں ہو کہ کوئی نخص روئی کوزم اور بچھر کوسخت نہ سمجھے۔ تا ترکہ بھی خارجی علم کا پابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اس علم کا بابند نہیں جواسے ذاتی طور برحاصل ہوا ہے۔

اسس مثال کی روشنی میں مشلے کو سمجھنا آسان ہوجا تاہے۔ جب ہم قرآن کو نو داس کے تفظوں میں سمجھ بغیرکسی دوسرے شخص کے مصابین اور اس کی نشریحات کے ذریع اس کا علم حاصل کرتے ہیں تو قدرتی طور پر جوصورت حال پیدا ہوتی ہے وہ یہ کہ ایک طرف قرآن کی عبارت ہوتی ہے جس کا کوئی مطلب ہماری سمجہ میں بہیں آتا ہے تو بہت معہولی سا۔ اور دوسری طرف ایک مصنف کی تحربیہ ہوتی ہے جو ہمارے بید ایک تابل فہم زبان میں ہونے کی وجہ سے خود اپنے کو واضح کرتی ہے ۔ خدا کلام سمجہ میں بہیں آتا ، گرمصنف کا کلام نوب سمجہ میں آتا ہے ۔ خدا کی بات میں کوئی خاص معنویت دکھائی بہیں دیتی اور مصنف کا کلام بہایت با معنی نظر آتا ہے ۔ خدا کا کلام پڑھیے تو وہ دل کے اوپر ابنا کوئی انز بہیں ڈواتنا گرمصنف کی عبارت دیکھیے تو رگ رگ میں بیومت ہوتی جبی جاتی ہیں ۔ یہ دو مختلف سمبیں ٹائیس ڈواتنا گرمصنف کی عبارت دیکھیے تو رگ رگ میں بیومت ہوتی جبی جاتی ہیں ۔ یہ دو مختلف ۔

عبار توں کا دو بالکل مختف جینیتوں سے تعارف ہے جو اشان کو حاصل ہوتا ہے۔ آدمی کا خارجی علم کہتا ہے کہ کلام برتر وہ ہے جو سمجھ میں آتا ہے کہ کلام برتر وہ ہے جو اپنی جینیت کو خود تمہارے ا د پر نہیں ہے اور حقیقی تعارف بر محسوس کرا تا ہے کہ کلام برتر وہ ہے جو اپنی جینیت کو خود تمہارے ا د پر واضح کر رہا ہے۔ اس صورت حال کا فطری بیتجہ یہ ہوتا ہے کہ قرآن کے بجائے کسی مصنف کی عظمت اس کے دل پر نقت ہوجاتی ہے۔ روایتی ایمان کی بنا پر وہ اپنی زبان سے یہ تو تہیں کہ سکنا کہ وہ مصنف کی نخر رول کو قرآن بر ترجیح دیتا ہے گراس کا اندرویی اصاس اس تسم کا ہوجاتا ہے گویا اصل واقعہ بہی ہے۔ وہ عیر شعوری طور پر خدا کے سواکسی اور شخصیت کی پرستن میں مبتلا ہوجاتا ہے گویا یہ ایک نخریوں کو قرآن بر ترجیح دیتا ہے ہو قرآن کا براہ راست مطاحہ کرنے کی کہائے اس کی اپنی زبان کے بیائے کسی دور سرے کی زبان سے سننا جا ہتا ہو، جو قرآن کا براہ راست مطاحہ کرنے کہائے اس کے منعلق دور سرے کو کرک کو برط لینا کا فی سمجھنا ہو، جو قرآن کو خود قرآن سے سبھنے کے بجائے قرآن کو خود قرآن سے سبھنے کے بجائے قرآن کو مفسروں اور ادبیوں کی تحریوں سے سبھنا جا ہتا ہو، جو قرآن کو خود قرآن سے سبھنے کے بجائے قرآن کو مفسروں اور ادبیوں کی تحریوں سے سبھنا جا ہتا ہو، جو قرآن کو خود قرآن سے سبھنے کے بجائے قرآن میں میں وقت کو مفسروں اور ادبیوں کی تحریوں سے سبھنا جا ہتا ہو، جس طرح ہم ابیتے بریٹ کی بھوک اسی وقت کو مفسلے ہیں جب کہ تو کہا ہیں اور اسے اصل ما خذسے نو دحاصل کیا ہو کہیں دوسرے کے واسطے سبم اس نک شخصک شخصک شہیں بہو بنے سکھ ۔

قرآن کے سلسلے میں یہ ایک اہم سوال ہے کہ قرآن کا مطالعہ کس طرح کیا جائے کہ وہ اپنی سیح شکل میں ہمارے ذہنوں میں انزجائے اور ہماری زندگی میں حقیقی طور پر شامل ہوسکے ۔ اس کے بیے سب سے صغر دری چیز یہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ خود قرآن کی روشنی میں کیا جائے ناکہ کسی اور چیز کی روشنی میں میا جائے ناکہ کسی اور چیز کی روشنی میں یہ مطالعہ لازمی طور پر قرآن کو سمجھنے کے لیے ہونا چاہیے ناکہ اپنی بیلے سے کسی طے کی ہوئی بات کو اس سے نکل نے کے لیے ۔ جب بھی کوئی نشخص متا نز ذہن کے ساتھ قرآن کا مطالعہ کرے گا وہ قرآن کو صیحے طور پر اخذ نہیں کرسکتا ، ایسا آدمی قرآن کی قرآن کی بات کو۔

یہ ایک نفسیاتی حقیقت ہے کہ انسان کے ذہن میں کسی مطالعہ کے نتا تیج ہمیشہ اس تصور کے مطابق مرتب ہوئے ہیں جو بہلے سے اس کے ذہن میں موجود ہو۔ انسان کے بیے یہ ناممکن ہے کہ وہ جیزوں کو صرف اس حیثیت سے دیکھے جیبے کہ وہ فی الواقع ہوں۔ اکثر حالات میں وہ مجبور ہوتا ہے کہ جیزوں کو

اسس حیثیت سے دیکھے جیساکہ اس کا ذہن اسے دیکھنا چاہتا ہے ۔ اس طرح جب کوئی شخص ایک مناص ذہن نے کر قرآن کا مطالعہ کرتا ہے توعملاً یہ ہوتا ہے کہ وہ قرآن کی بعض باتوں کو تو سے بیتا ہے جواس کے ذہن کے چو کھے میں بیچڑسکتی ہوں اور باقی تمام باتوں کو جھوڑ تا جلا جاتا ہے ۔

اس طرح وہ سارا قرآن پڑھ بیتاہے اور سمجھتا ہے کہ اسس نے قرآن کو پالیا۔ گرحقیقت یہ ہے کہ وہ قرآن سے بالکل بے خبر ہوتا ہے ۔ اسس نے جو جیز پائی ہے وہ وہی ہے جو اس کے ذہن ہیں بہلے سے موجود بھی اور جس کی تائید میں آنفاق سے قرآن کی بعض آیتیں بھی اسے ہاتھ آگئیں۔ ایسے آدمی کی مثال بالکل اس تعلیم یا فتہ نوجوان کی سی ہے جو اپنی ہے کاری سے پرلیتان ہو اور صرف " صرورتِ ملازمت " کے اشتہارات و یکھنے کے بیے اخبار کا مطالعہ کرتا ہو۔ یہ نوجوان اپنے اسس مطالعہ کے ذریعہ سے ممکن ہے ملازمت کی درخواست بھیجنے کے لیے کچے ہیتے حاصل کرنے گروہ و نیا کی سیاست سے بالکل بے خبر رہے گا اور اخب اربینی سے اصل مقصد کو حاصل نہ کرنے گا۔

متا تر ذہن کے ساتھ قرآن کا مطالعہ کرنے کی مختلف صور تیں ہیں جن ہیں سب سے زیادہ خطرناک صورت وہ ہے جب کہ آ دمی سمجد دہا ہو کہ دہ اسلام ہی کے بیے قرآن کا مطالعہ کرنے جارہاہے جالانک واقعۃ ایسانہ ہو۔ فرصٰ کیجیے آب ایک ابھی تحریک سے متا تر ہوتے ہیں جو اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کے بیا املائی ہے مگر وہ صبح اسلامی تحریک ہنیں ہے دمتال کے طور پرخاکسار تحریک) اس کا انداز اور اس کی روح سے مختلف ہے۔ وہ لوگوں کو اسلام کے نام بر مبلاتی اس کی روح سے مختلف ہے۔ وہ لوگوں کو اسلام کے نام بر مبلاتی ہے اور اپنی دعوت کی تشریح کے بیے اسلامی الفاظ اور اصطلاحات استعمال کرتی ہے گراس کی حرکت مشیک اس سمت بیں مہیں ہے جو کہ در اصل اسلام کی ہے۔

اس مثال میں حقیقی صورت حال یہ کہ جس تحریب نے آپ کو متا ترکیا ہے وہ صبح اسلامی تحریک نہیں ہے مگر آپ کے ذہن میں جو تصور قائم ہواہے وہ یہ کہ یہی صبح ترین اسلامی نخر کی ہے اوراسس کی خدمت کرنا اسلام کی خدمت کرنا اس ام کی خدمت کرنا ہے۔ اس نخر کی نے آپ کی فکری قو توں کو اپنے انداز کے مطابق موڑ دیا ہے۔ اب ایک ایسا ذہن نے کر حب آپ قرآن کا مطالعہ سٹروع کریں گے تو بہ ظاہر آپ یہ مجھیں گے کہ آپ قرآن کو حاصل کرنے جا رہے ہیں مگر جو واقعہ ہے وہ یہ کہ آپ قرآن کے نفظوں میں اپنی بات کی نفسدین کرنا جا ہے ہیں۔ اس طرح مطالعہ کرنے کا لازمی نیتجہ یہ ہوگا کہ قرآن کی بہت سی چیزیں آپ کو نفسدین کرنا جا ہے ہیں۔ اس طرح مطالعہ کرنے کا لازمی نیتجہ یہ ہوگا کہ قرآن کی بہت سی چیزیں آپ کو

بے کارمعلوم ہوں گی کیونکہ وہ آپ کے ذہنی سانچے کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتیں اور کچے چیزیں ایسی ہوں گ جو آپ کو پ ند آجائیں گی کیونکہ وہ آپ کے ذہنی سانچے میں بیچے رہی ہیں۔ اس طرح آپ قرآن کی کچے باقوں کو بے میں گے اور اس کی بہت سی باقوں کو چھوٹر دیں گے۔ آپ اپنے طور پر یہ سیجھتے دہیں گے کہ آپ نے قرآن کو بالسیا ہے گرجو حقیقت ہوگی وہ یہ کہ آپ قرآن سے محروم ہوں گے۔ آپ اسلام کے نام پرخوداسلام کو چھوٹر دیں گے۔ آپ قرآن کے حوالے سے گفتگو کریں گے گرحقیقہ آپ کی گفتگوکا مترآن سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ اس طرح مطالعہ کے وقت انسان کا ذہنی نفور حس درجے میں اسلام سے ہٹا ہوا ہواسی کے بقدر اس کے مطالعہ قرآن میں نقص ہوجا تا ہے۔

آب کہیں گے کہ جب صورت حال یہ ہے توکسی کے بارے میں بھی یقین نہیں کیا جا سکتا کہ اس کا مطالعہ اسس کو صبح نتا تج تک بہونچا سکے گا۔ کبونکہ قرآن کے مطالعہ کے بعدہی تو قرآن کے مطابق کسی کا فرین بن سکتا ہے۔ بھرایک شخص جو ابھی قرآن کا مطالعہ کرنے جارہا ہے۔ اور ظامرہ کہ کہیں بارمرشخص کی یہی چنٹیت ہوتی ہے تو وہ کس طرح قرآن کے مطابق اپنے ذہن کو بنا سکتا ہے۔

بواب یہ ہے کہ میرامطلب یہ نہیں ہے کہ مطالعہ کرنے سے پہلے آدمی کا ذہن قرآن سے مطابق بن چکاہو۔ ناہرہ کہ یہ بات ناممکن ہے ۔ میرامطلب صرف یہ ہے کہ اس کے اندر اس بات کی صلاحیت ہونی چاہیے کہ قرآن سے جو کچھ اسے نے دہ اس کو بے چون و چرا قبول کر لے ۔ علمار نے یہ کہا ہے کہ قرآن سے صبح طور پراستفادہ کرنے کے لیے صروری ہے کہ آدمی اس کے لیے خدا سے دعا کر ہے ۔ اس کا مطلب بھی ہی ہے کہ آدمی کے اندر ہدایت کو قبول کرنے کی آبادگی ہونی چاہیے ۔ دعا کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کچھ محضوص الفاظ ابنی زبان سے ادا کرکے تلاوت کا آغاز کیا جائے ۔ بلکہ یہ دعا دراصل دِل کی اس نزطی کا اظہارہ کہ بندہ ہدایت قبول کرنے کے لیے بے تا ب ہے ، وہ حقیقت کی تلاش میں سرگر داں ہے ، اس کی طلب پوری طرح اُبھری ہوئی ہے ، وہ ہمہ تن طالب حق بن کرخدا سے درخواست کر دیا ہے کہ وہ اسے دوشنی دے ، وہ اس کے اندر صبح حیالات کا فیصان کرے ، وہ قرآن سے مطالب کو اس کے لیے کھول دے تاکہ وہ اسے جذب کر سکے ۔ یہی جدب کر دے ڈال لیے ہوں اسے کھی حق کو قبول کرنے کی تو فنب بق منہ بیں مل سکتی ۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ کرنے کے لیے ہم کو اور کون سے علوم جانے کی صرورت ہے۔ اس گفتگو کو میں دو حسوں میں تفتیم کر وں گا۔ قرآن کے طالب علم دوقتم کے ہوسکتے ہیں۔ ایک وہ جو زیا دہ مطالعہ کرنے کے خواہش مند ہوں اور دوسرے وہ جو اپنے حالات کے تحت اس کوصرف سادہ طریعے پر پڑھنا جائے ہوں۔ دو سری قسم کے لوگوں کے بیے صرف ایک چیز سیکھ لینا کا بی ہے ۔ یعنی قرآن کی زبان ۔ اور پہلی قسم کے لوگوں کو اس کے علاوہ مزید چارعلوم میں وا تفییت حاصل کرنے کی صرورت ہے ۔ اسس طرح دو نوں گروہ کے کا لاے یہ کل پانچ متعلق علوم ہوئے جو کہ حسب ذیل ہیں :

ا۔ عربی زبان ۔

۲ - حدیث اورتفسیر -

سر سائنس يعني علوم فطرت .

سم ۔ ان قوموں کی تاریخ جن بیں خدا کے رسول آئے ۔

۵۔ قدیم آسمانی صحیفے۔

(۱) قرآن کا مطالعہ کرنے کے یے عربی زبان کا جاننا بالکل لازی ہے ۔ اس کی اہمیت کسی ذاتی شون
کی بنایر نہیں ہے بلکہ صرف اسس اعتبارسے ہے کہ اس کے بغیر مطالعہ قرآن کی ابتداہی نہیں کی جاسکتی
یہ اس سفر کا بہلا زمیز ہے جس کو طے کیے بغیر اوپر چراطھا نہیں جاسکتا ۔ عربی زبان سے واقف ہونے کی
ضرورت کا ایک بہلو آیہ کہ اسس کے بغیر ہم آیات الہی کا مطلب نہیں سمجہ سکتے ۔ نلا ہر ہے کہ کوئی گناب
جس زبان میں ہو اس زبان کو جانے بغیر کت اب کو سمجھنے کا کوئی سوال بیدا نہیں ہوتا ، مگر عربی جانے
کی صرورت ہم کو صرف اس یہ نہیں ہے ۔ اگر اس کی صرورت صرف اسی قدر ہوئی تو یہ کام ترجموں کے
ذریعہ بھی لیا جا سکتا تھا ۔ اس سے آگے بڑھ کر عربی زبان سے واقف ہونے کی صرورت اس سے بھی ہے
کہ قرآن کے نفطوں میں جو زور اور انز انگی زی بھری ہوئی ہے اس کو اپنے ذہن میں منتقل کرنا اس
وفت تک نمکن نہیں ہے جب تک آ دی اس کی اوبی نزاکتوں سے آسننا نہ ہو۔

ہر عبارت کا ایک مطلب ہوتا ہے جس سے بیے وہ ترتیب دی جاتی ہے۔ یہ مطلب اس طرح بھی معلوم کیا جا سکتاہے کہ ان تفظوں کا ترحمہ کر دیا جائے جن میں وہ عبارت مرنب کی گئی ہے یا ڈکشنری میں دیجھ کر اسس کوحل کر لیا جائے۔ گراسی سے ساتھ ہر کا میاب عبارت میں ایک تا تیر بھی ہوتی ہے

جو پڑھنے والے کو اپنی معانی کی طرف کھینچی ہے۔ یہ تا تیر معانی سے زیادہ اس کے الفاظ اور انداز بیان میں ہوتی ہے۔ عبارت جن تفظوں میں مرتب کی گئے ہے اگر آ دمی ان الفاظ کی حکمت اور بلا عنت کو نہ جا نتا ہو تو وہ اسس کے ترجے سے اس کا مطلب نوشا یہ سمجہ جائے گر اس سے کوئی اثر قبول نہیں کرسکتا۔

یمی وجہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ کرنے والوں سے بیے عربی زبان کا سیکھنا نہایت صروری ہوجا تہے یہ ایک ایسی صرورت ہے جس کا حقیقی معنوں میں کوئی بدل نہیں ۔ آخرت بیں خدا کے نیک بندوں کو اپنے رب سے جو قربت نصبیب ہوگی وہ درا صل اس کوشش کا نتیجہ ہوگی جو دنیا میں آ دمی اپنے رب سے قریب ہونے کے بیے کرتا ہے اور یہ قربت کلام اہلی سے گہرا تعلق قائم کیے بغیر نہیں ہوسکتی ۔ اس سیے جو تنخص بھی خدا کا بندہ بننا چا ہتا ہو اور آخرت میں خدا کی رحمت حاصل کرنے کا امید وار ہو اس کے بیے مزوری ہے کہ اس کتا ہی زبان سیکھے جس میں استرتعا ہے نے اس سے کلام کیا ہے ۔ آخرت کے مسا فر کے بیے عربی زبان کا سیکھنا بالکل اسی قسم کی ایک صرورت ہے جیسے کسی غیر ملک کی سفارت حاصل کرنے کے بیے اس ملک سے حالات جاننا اور وہاں کی زبان سیکھنا ۔

یہ کہاجا سکتا ہے کہ اس کی صزورت مسلّم گرموجو دہ صروف زمانے میں ہر شخص کو اتناموقع کہاں ہے کہ وہ ایک غیر ملک کی زبان میں واقفیت اور بہارت حاصل کرے ۔ گرکیا فی الواقع صورت حال یہی ہے کہ وہ ایک غیر ملک کی زبان میں واقفیت کوبڑھا نا یہی ہے کہ موجودہ زملنے کے انسان کے بیے کوئی نئی زبان سیکھنا یا کسی زبان میں ابنی واقفیت کوبڑھا نا ممکن نہیں رہا ہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسا نہیں ہے ، یہ کام آج جتنا کیا جارہا ہے ۔ بہلے شاید کمھی نہیں کیا

گیاتھا۔ ہماری آبھوں نے یہ تما نتا دیکھا ہے کہ آزادی کے بعد ملک کے جن مقابات پر مبندی کو سرکاری کام کاذرید قرار دیا گیا تھا وہاں کے وہ طاز مین جو اب تک ہندی زبان سے ناوا تف سے ، انہوں نے رات دن ایک کرکے ہندی زبان سیکھی اور اب اس قدر ہے تکلفی کے ساتھ ہندی میں کام کرتے ہیں گویا وہ ہمیشہ سے اس کو جانے تھے ۔ اسی طرح جو لوگ دنیوی ترتی چاہتے ہیں ان کو ہم عام طور پر دیکھتے ہیں کہ پرائیو بیٹ طور پر تیاری کرتے بی اے اور ایم ، اے کے امتحانات دیستے رہتے ہیں اور یہ سب کچہ دو سراکام کرتے ہوئے انجام دیا جا تاہے ۔ اس سے صریح طور پر بیٹا بت ہوتا ہے کہ کی اگر ہے تو فرصت کی نہیں بلکہ ارادہ کی ہے ، اگر یہ چیز موجد دہوتو نئی زبان بھی سیکھی جاسکتی ہے اور دو سری مصر و فیتوں کے ساتھ ایک کی ہے ، اگر یہ چیز موجد دہوتو نئی زبان بھی سیکھی جاسکتی ہے اور دو سری مصر و فیتوں کے ساتھ ایک غیر زبان میں اپنی واقفیت بڑھانے کا سلسلہ بھی جاری رہ سکتا ہے ۔

سادہ انداز میں قرآن سے استفادہ کرنے کے بیے صرف عربی زبان کا جاننا کا بی ہے۔ مگر جو لوگ زیادہ گہرائی کے ساتھ قرآن کا مطالعہ کرنا چاہتے ہوں ان سے بیے مزید چید چید دوں میں وا تفیّت حاصل کرنا صروری ہے۔

(۲) قرآن کا گہرا مطالعہ کرنے ہے ہی مددگار چیز سنت اور تفسیر کا علم ہے ۔ ان دو اون کو ہم نے ایک خالف بیں اسس سے نہیں رکھا ہے کہ دو اون کا مقام ایک ہی ہے ۔ حیقت یہ ہے کہ سنت صحیحہ اور قرآن میں کوئی فرق مہیں ۔ ان بیں سے ایک کا مطالعہ کرنا گویا دوسرے کا مطالعہ کرنا ہے ۔ اس سے برعکس تفسیر کسی السنان کے مطالعہ قرآن کے نتائج کا نام ہے اور السنان کا مطالعہ نتواہ دہ کسی بھی شخص کا ہو اس بیں غلطیوں کا امکان ہے ۔ اس لیے تفسیر کہی قرآن کی جگہ نہیں ہے سکتی اور ہذاس کو کسی حال بیں سنت کا درجہ دیا جاسکتا ہے ۔ اس فرق کے باوجو د ان دو یوں کو ایک سلسلے میں رکھنے کی وجہ دراصل وہ تاریخی نوعیت ہے جو قرآن کے مقابلے میں اس کو ایک سلسلے میں رکھنے کی وجہ دراصل وہ تاریخی نوعیت ہے جو قرآن کے مقابلے میں اس کو تعلی ہو نیک ہیں ، اسی سے علمار نے قرآن کے مقابلے میں اس کو قطعی علم کے بجائے نطنی علم کی حیثیت دی ہے ۔ اگرا حا دیت میں طن اور تنہ کا دخل نہ ہوتا اور ان کا ایسا کوئی ذخیرہ موجود ہوتا جس کو قطعی طور پر محفوظ قرار دیا جا سے تو احادیث کو بھی اسی طرح اصل کا درجہ دیاجا تا جیسا کہ خود قرآن کا ہے ۔ صرف حدیث ہی نہیں بلکہ وہ تمام ما خذجوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیاجا تا جیسا کہ خود قرآن کا ہے ۔ صرف حدیث ہی نہیں بلکہ وہ تمام ما خذجوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیاجا تا جیسا کہ خود قرآن کا ہے ۔ صرف حدیث ہی نہیں بلکہ وہ تمام ما خذجوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیاجا تا جیسا کہ خود قرآن کا ریخ اور گزشت تہ انبیا رعلیہم السلام کے صحیفے اگر اپنی اصلی شکل میں محفوظ ہوتے تو

یہ سب بھی قرآن ہی کی طرح اصل قرار پاتے اورسب بلا اختلاف ایک دوسرے کی تائید کرتے ۔

تفیراوررو ایا تکا ذخیرہ قرآن کو سیمفے کے بیے ایک اہم مددگاری چینیت رکھتا ہے جیج روایات کی چینیت یہ ہے کہ وہ خود قرآن لانے والے کی زبان سے قرآن کی تشریح ہے ، وہ ان امور کی تفصیل ہے جن کو کتا ہا اہلی نے بمل چیوڑویا ہے ، وہ ان اشارات کی تعیین ہے جن کو قرآن نے واضح تہیں کیا ہے . وہ ان اشارات کی تعیین ہے جن کو قرآن نے واضح تہیں کیا ہے . وہ ان اشارات کی تعیین ہے جن کو قرآن کے جو شخص قرآن کو سمجھنا وہ ان مقاصد کی مزید وضاحت ہے جن کے بیے قرآن نازل کیا گیا تھا ، اس بیے جو شخص قرآن کو سمجھنا ہواس کے بید لازم ہے کہ مہسط قرآن کے ارشادات سے استفادہ کرے ، اس کے بغیر وہ قرآن کو سمجھنا کے مہترین دماعوں کی کاوش کا نتیجہ ہے جو معدیوں سے قرآن کو سمجھنے کے سلسلے میں وہ کرتے چلے آرہے ہیں ۔ یہ تاریخ نے بلے ادوار میں قرآن کے مطالعہ کرنا بالکل ایسا ہے جیسے کوئی شخص کی مطالعہ کرنے والوں کے نتا کج تحکم ہیں ان سب کو چیوڑ کر میں از سر نو کا کنا ت برعور کروں گا۔ اس یے مزوری ہے کہ ہم قرآن کے مطالعہ کے بیے تفیراور روایا ت کے ذخیرے سے مدد دیں ۔ ان کو چیوڑ کرقرآن کا مطالعہ کرنا ایک سر بھرے آدمی کا کام تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیدہ آدمی ہم گراس تی ہو ٹوگر کرقرآن کا مطالعہ کرنا ایک سر بھرے آدمی کا کام تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیدہ آدمی ہم گراس تی ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیدہ آدمی ہم گراس تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیدہ آدمی ہم گراس تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیدہ آدمی ہم گراس تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیدہ آدمی ہم گراس تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیدہ آدمی ہم گراس تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیدہ آدمی ہم گراس تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیدہ آدمی ہم گراس کر سکتا ۔

(س) فرآن نے اپنی دعوت بیش کرتے ہوئے دوجیز وں سے خاص طور پر اسدلال کیاہے۔ ایک زمین و آسمان کی تخلیق اور دوسرے بھیلی قوموں کے حالات، قرآن کا یہ عام اسلوب ہے کہ اپنے دعوب کے حق میں فطرت کے دلائل دے کر تاریخی واقعات سے اس کامزید استحکام کرے ۔ بہلی چیزاس واقعہ کی محسوس شہادت ہے کہ اسس دنیا کا ایک فعدا ہے جس کی مرصنی معلوم کرنا ہمارے لیے صروری ہے، اس کو جھوڑ کر ان ان کا مبیا بی تک نہیں بہو پخ سکتا۔ اور دوسری چیز اس بات کا بٹوت ہے کہ فعدا ہرزمانے میں کو جھوڑ کر ان ان کا مبیاب ہوئے اور جہنوں کھید انسانوں کے ذریعہ اپنی مرصنی بھیجتا رہا ہے۔ جن لوگوں نے اس کو نبول کیا وہ کا میاب ہوئے اور جہنوں نے اس کو نبول کیا وہ کا میاب ہوئے۔ کا کتات زبان حال سے جس حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہے ، اقوام سابقہ کی تاریخ زبان قال سے اسی حقیقت کی تصدیق کرتی ہے ۔

یہ دو بوں دلیلیں آج بھی قرآن کوسی اور اس پر ایمان لانے کے سلسلے ہیں بڑی اہمیت رکھنی ہیں ۔ قرآن اگرمیے سائنس کی کتا ب نہیں ہے اور یہ وہ عام معنوں ہیں کو بی تاریخ ہے ، مگرسائنس اور تاریخ یہی وہ خاص علوم ہیں جن پر ان کے استدلال کی بنیا د قائم ہے۔ اس بیے قر اَن کا کوئی طالب علم ان علوم سے بے نیا زرہ کر فراَن سے ضیح فائدہ نہیں اٹھا سکتا ۔

پہلے قسم کے استدلال کے سلسلے میں قرآن نے آفاق و انفس کی بہت سی نشا نیوں کا ذکر کیا ہے اور ان پرغور کرنے کی دعوت دی ہے۔ یہ دلائل قرآن میں اس طرح نہیں آئے ہیں کہ ان کا تفقیلی تجزیہ کرکے سائنٹفک انداز میں ان کے نتائج مرتب کیے گئے ہوں بلکہ کا تناش کی نشا نبوں کا ذکر کرکے ان کی مختلف جہتوں کی طرف اننارہ کر دیا گیا ہے ، جوغور کرنے والے کے لیے رہ نمائی کا کام دیتی ہیں۔ گویا دلائل کی تفقیل نہیں ہے بلکہ دلائل کے عنوا نات ہیں ۔ اس لیے ان سے پورا فائدہ اسی وقت ما صل کیا جاسکا تعقیل نہیں ہے بلکہ دلائل کے عنوا نات ہیں ۔ اس لیے ان سے پورا فائدہ اسی وقت ما صل کیا جاسکا ہے جب کہ کاکنات کے متعلق مزید معلومات کوسامنے رکھ کر ان کا مطالعہ کیا جائے۔ دوسرے تفظوں میں وہ معلومات اور نتائج آدمی کے ذہن میں ہونے چا ہئیں جن سے ان دلائل کی ومنا حت ہوتی ہے اور جو اس کے اشارات کو مفصل نبانے والے ہیں۔

مثلاً قرآن كهتا ہے هوال ذى جعل دكم اكارون ذكركا فامسترا فى مناكبها (وبى ہے جس نے زمین كونمها رسے يے فرما بردار بنايا توجيو كيرو اس كے كندھوں بر)

ان الفاظ بیں جس عظیم حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس کی تفقیل ہم کو قرآن میں نہیں ملے گی بلکہ خارجی مطالعہ سے ہمیں یہ معلوم ہوگا کہ زمین کو کس طرح المتفاہ خلاکے اندر تھیرا کر ہمارے لیے قابل رہا کش بنایا گیا ہے اور کس طرح مختلف قسم کے امتمام کے ذریعہ اس کو زندگی کے بقا اور انسانی نمذن کے ارتقار کے بیے سازگار بنایا گیا ہے۔

قرآن کہتاہے کہ اس کا کنات کا خابق اوراس کا مدبر صرف ایک خداتے وحدہ لاشر کیہ ہے ،
اس کا دعویٰ ہے کہ یہ کا کنات ایک الل شپ کارخانہ منہیں ہے بلکہ ایک منظم اسکیم کا آغاز ہے جس کا ابخا اللہ منظم اسکیم کا آغاز ہے جس کا ابخا م آنا چاہ ہے کہ کا کنات کی اس حقیقت کو واضح کرنے کے بعد وہ انسان کو اس کے ماننے کی دعوت دیتا ہے وہ اس سے کہتاہے کہ اس تصور کا گنات کے لازم معنی یہ ہیں کہ کا گنات کا انجام خدا کے باتھ میں ہو اور کا گنات کی تمام چیزوں کے بیے کام یابی کا راست صرف یہ ہو کہ وہ خدا کی مرضی کو پالیں ۔ اس طرح وہ اور کا گنات کی تمام چیزوں کے بیے کام یابی کا راست صرف یہ ہوکہ وہ خدا کی مرضی کو پالیں ۔ اس طرح وہ رسالت اور وحی کی صرورت ٹابت کرکے اس کی طرف بلاتا ہے ۔ بھروہ اسان کو کا گنا سے سے ان انتظامات کی یا د دلا تا ہے جو خدا نے اسان کے لیے کیے ہیں اور جن کے بغیران نی زندگی کا تصور نہیں انتظامات کی یا د دلا تا ہے جو خدا نے اسان کے لیے کیے ہیں اور جن کے بغیران نی زندگی کا تصور نہیں

کیاجا سکتا۔ ان احسانات کالازمی تقاصنا بہت کہ آدمی اپنے محن کے آگے جھک جائے ۔ بھروہ اسان کو تباتا ہے کہ وہ کس قدر عاجر اور حقیر مخلوق ہے اور خود اس کے اپنے عجز ہی کا بہ تقاصنا ہے کہ وہ خداکی رسی کو معبنوط تقام ہے ، جس کے سوا در اصل بیماں کوئی سہارا نہیں ہے ۔

یہ تمام با تیں جو قرآن بیش کرتا ہے ان سب کے سلسے میں اس کا اصل استدلال انسان کے اپنے دجود اور زمین و آسمان کے اندر بھیلی ہوئی نشا بنوں سے بڑہے وہ ہمارے مثا بدات اور نخر بات ہی کی دلیل سے ہم کو اپنے نظریہ کا مومن بنا نا چاہت ہے اس لیے ان نشا نیوں کو میچ طور برسمجھنے اور ان سے پورا ف اندہ اعظانے کے بیم کو ان کے ہم کو ان کے بارے میں عزوری علم حاصل ہو۔ جب قرآن کا کنات کے کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرہے تو ہم کو معلوم ہو کہ وہ کیا ہے ، وہ جب کسی نشانی کا حوالہ دے تو ہم جانتے ہوں کہ ہماری زندگی سے بیے اس کی کیا اہمیت ہے ، وہ جب کسی دلیل کا ذکر کرے تو ہم اس دلیل کے اطراف وجو انب سے اتنی واتفیت رکھتے ہیں کہ اس پرغور کرسکیں ۔ غزمن وہ جب بھی کا کنات سے کسی رخ کو ہمارے سامنے لائے تو ہماری آنکھیں اس کو دیکھنے سے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو دیکھنے سے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو سمجھنے کے لیے کھلی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو سمجھنے کے لیے مطروری واقفیت ابینے یاس رکھتا ہو۔

ایک شخص کہ سکتاہے کہ قرآن میں کا تنات کی جو دلیلیں ندکور ہوئی ہیں ، وہ آخر محبل انداز ہی میں کیوں ہیں ان کو اتنامفصل ہونا جا ہے تھا کہ قرآن میں ان کو بڑھ لینا کا فی ہوتا ، خارجی معلومات ہے کہ اس کا مطالعہ کرنے کی صرورت نہ ہوتی ۔ جو اب بہ ہے کہ اسانی نر بان میں کوئی بھی کتاب ایسی نہیں تکھی جاسکتی جس میں وہ تمام با تیں اپنی ساری تفصیل سے ساتھ درج ہوں جن کا اسس کتا ب میں ذکر آیا ہے ہرمصنف کو لازی طور پر یہ فرض کرنا پڑتا ہے کہ اس کا پڑھے والا فلاں فلاں قسم کی معلومات پیطے سے رکھتا ہوگا۔ اگرایسار ہو تو د سیبا میں شاید مرف اسانیکلو پٹیا یا کا وجود ہو ، کوئی مختفر کتا ب تھی ہی نہ جاسکے ۔ ہوگا۔ اگرایسار ہو تو د سیبا میں شاید مرف اشارات سے کام بیا ہے ۔ جو با تیں وی سے بغیر معلوم نہیں کی جاسکتیں ان کی تو قرآن میں پوری تفصیل کی گئی ہے مگروہ با تیں جن سے جاسنے کے یہ لازی طور پر دی کی عزوت خبیں باتوں کی طرف نہیں معلوم کرسکتا ہے ایسی باتوں کی طرف نہیں معلوم کرسکتا ہے ایسی باتوں کی طرف مرف اشارہ کر دیا گیا ہے اور انسان سے کہا گیا ہے کہ ان پر غور کرو۔

اس کے علاوہ فرآن کے اس طرز بیان کے بیچے ایک اور غطیم مصلحت ہے ۔ قرآن ایک عام آدمی

کے بیے بھی ہے اور ایک فلسفی کے بیے بھی ۔ وہ ماضی کے بیے بھی بھا اور ستقبل کے بیے بھی ہے ۔ اس بیے اس نے اپنی گفتگو کا ایسا اندا زاختیا رکیا جو فحر پڑھ ہزار برس بیلے کے اسان کے بیے قابل فہم ہوسکتا بھا اور بجران تمام لوگوں ہے ہی بس کے اندر نصیحت ہے جو آئندہ ماصل شدہ معلومات کو ذہن میں رکھ کر قرآن کا مطالعہ کریں ۔ قرآن نے ان ولائل کا ذکر کرتے ہوئے ایسے انفاظ استعمال کیے ہیں جو بعد کے زمانوں ہیں حاصل شدہ معلومات کو بھی سمیٹ بیتے ہیں ۔ یہ قرآنی انداز کلام کا اعجاز ہے کہ کا ئنات کی نشانیوں کا ذکر کرنے ہوئے معلومات کو بھی سمیٹ بیتے ہیں ۔ یہ قرآنی انداز کلام کا اعجاز ہے کہ کا ئنات کی نشانیوں کا ذکر کر کرتے ہوئے وہ ایسے انفاظ استعمال کرتا ہے جس کے اندر ایک ایسا آدمی بھی اپنی تسکین پالیتا ہے جو کا ئنات کے بارے میں بہت بھوڑی معلومات رکھتا ہو اور انہیں الفاظ بیں ایک سائنس داں اور ناسفی کے بیے بھی سکین ورشفی کا سامان موجود ہے ۔

۲۰ دوسری چیزجس پرقرآن کے استدلال کی بنیا دہ وہ تاریخ ہے۔ قرآن اسانی تاریخ کو دلا دوروں میں تقتیم کرتا ہے۔ ایک چیڑ صدی عیسوی سے قبل کی تاریخ جی کو وہ اس انداز میں بیش کرتا ہے کہ وہ حق وباطل کی آویزش کی تاریخ ہے جس میں لازی طور پر بمیشہ حق کو غلبہ ہواہے اور باطل کو شکست ہوئی ہے۔ قرآن کے مطابق جیش صدی عیسوی تک اسانی تاریخ جس انداز میں سفر کرتی رہی ہے وہ یہ ہے کہ زمین کے اوپر انسان سے جتی میں آبا دیاں قائم کیس ان میں خدا کی طرف سے ایک نمائندہ (رسول) آیا، اس نے اسانوں کو ان کی زندگی کا مفصد تبایا ، اس نے کہا کہ خدانے محمد کو یہ بینیام دے کر تمہارے باس بھیجاہے کہ تم اس کی بندگی کرو اور میں جو کچھ کہوں اس کو مانو، اس نے کہا کہ اگر تم میری بات زمانو گئی تو تباہ کہ کم است یا زمانو گئی ہوں اس کو مانو، اس کے کہا کہ اگر تم میری بات زمانو گئی تو تباہ کہ کرو بنی کے دور یک وہوت کا انحصار اس کی دعوت کو مانے یا زمانی بینے میں منبیا کہ اور بنی خدا کا کو کہ نہا تو کچھ لوگوں نے بینے مسلسل اس دعوے کے حق میں فیصلہ کرتی آئی ہے۔ جب بھی خدا کا کوئی رسول اسٹا تو کچھ لوگوں نے اس کی دعوت کو مانا تو کچھ لوگوں نے اس کا انکار کیا۔ اگر رسول کے بیرووں کی تعداد اتنی ہوئی کہ دہ ایک منظم گردہ کی شکل اختیار کرسے تو اس کو منکرین کے گردہ سے شکرایا گیا اور انہیں شکست دے کرختم کر دیا گیا اور اکررسول کا ساتھ دینے والے بہت کم ہوئے تو خدائے اپنی غیر معمولی مدد بھیج کر اس کو غالب کیا۔ بی جب شمام کردے کے بعد بالائٹور رسول کی زبان سے یہ جیکٹی دے دیا گیا کہ ،

نہ تنعوفی دارکم ثلاث ایام این بیتوں میں تین دن اور چل بھر ہو۔ (اس کے

ذالك وعد غيرمكذوب بعدتهارے يے زندگی كاكوني موقع نهيں) يہ وعدہ (ہود) جھوٹا نہيں ہے۔

چنا پنج خدا کا عذاب اپنے مطیک وقت برآیا اور بنی اور اس کے بیرو وں کے سواسب لوگ ہلاک کر دیئے گئے۔ اس طرح ہر زبانے میں خدا اپنے رسولوں کو غالب کرے اس کے دعوے کا صبح ہونا ثابت کر تاریخ ہے۔ یہ گویا تاریخ کی شہا و ت ہے کہ بھیلی تاریخ میں جن لوگوں نے اپنے آپ کونما سندہ الہٰی کی جنایت سے بیش کیا وہ واقعی طور پر خدا کے نما سُنے سے اور النان کے لیے صروری ہے کہ ان کی تعلیات کو اختیار کرے ، جو الیا مذکرے کا شباہ و بر باد ہوجائے گا مطیک یہی صورت حال خود آخری رسول اس کے سلطے میں بیش آئی جن کے متعلق حصرت مسے معالی یہ قول بور اہوا کہ " جو اس سے محکوا کے گا وہ باش یا شن یا شن ہوجائے گا ہا

تاریخ کی یہ نوعیت ہم کو تاریخ سے مطالعہ کی طرف متوجہ کرتی ہے تاکہ ہم قرآن کے ان وعدوں کو سمجہ سکیں جو اسس نے بھپلی قوموں کے بارے میں کیے ہیں۔ گراسس سلسلے میں ایک بڑی زحمت بہ ہے کہ بھپلی تاریخ اپنی اصلی شکل میں مفوظ نہیں ہے بھپلی صدیوں میں جن لوگوں سے ہا مقوں علوم کا نشو و شا ہو اسے امہوں نے سائنس اور تاریخ دولوں کو مستقل چیز ہے اور اپنے آب حرکت کرتی کی امہوں نے اس ڈھنگ سے کہا گویا وہ بذات نود کوئی متقل چیز ہے اور اپنے آب حرکت کرتی کی نی مطالعہ ان کو صرف اس حد تک بہو بھا تا ہے کہ " جو ہے وہ کیا ہے " وہ اسس کی طرف نتا ندہی نہیں کرتے ہیں بد صرف یہ کہ علمار سائنس خاموشی اختیار کرتے ہیں بلکہ ان میں سے بہت سے لوگوں نے یہ ثنا بت کرنے کی بھی کو شخش کی کہ جو کچھ ہم کو محسوس ہوتا کرتے ہیں بلکہ ان میں سے بہت سے لوگوں نے یہ ثنا بت کرنے کی بھی کوششش کی کہ جو کچھ ہم کو محسوس ہوتا کے حتی اس کے بیچھے کوئی بالا ترذہ ن کا م

اسی طرح تاریخ نگاری کاڑخ بھی بالکل دوسرا اختیار کیا گیا ہے۔ ندیم تاریخ بیں قوموں کے عروج وزوال کے نہا بت حیرت انگینے واقعات نظراً نے ہیں زمین کی تہوں سے ایسے نشانا ن برا مرموئے ہیں جن سے تا بن ہونا ہے کہ کتنی نزقی یا فیۃ اور مہذب تو میں بھیں جوزبین کے نیجے د با دی گیئں ، مگر ہمارے مورخین کے نز دیک ان واقعات کاحق و باطل کی جنگ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ مثلاً معرکی تاریخ بیں فرعون کی عز قابی کا ذکر اسس طرح آتاہے کہ بادشاہ سلامت ایک رُوز در یار نہائے گئے کہ آنفان سے و ہاں ڈوب گئے ۔ اس طرح سابق مورخین کا نقطہ نظر امس فلسفہ تاریخ سے با مکل مختلف ہے جو قرآن نے پیش کیا ہے ۔

غرض سائنس اورناریخ دو اون کارخ موجودہ زمانے میں غلط ہو گیا ہے۔ تاہم جہان نک یلی جیزیعنی علوم فطرت کا نعلق ہے ، اقلاً تو نمام سائنسدا بوں کا انداز کیساں نہیں ہے ، دوسرے ان کے اخذ کر دہ نتائج کو بھی نہا بت آسانی سے سابھ صبحے رُخ کی طرف موڑا جاسکتا ہے۔ ان کے سلسلے میں ہمارا کام مرف بیر ہے کہ جن واقعات کو وہ اتفاق یا قانون علّت کا نیتجہ قرار دیتے ہیں ان کوخداکے تقرّف کا نیتجہ نابت کریں ۔ گرنار یخ کے سلسلے میں یہ ایک اہم سوال ہے کہ کیا کیا جائے۔ قرآن کے سوا صرف بنی اسسوائیل کا مذہبی نٹریجیرہے جوفتر آن کے تاریخی نظریے کی تائید كرنام اس معلادہ غالب كہيں سے بھى اس كى نائيد بنيں ملتى ۔ اس سليلے بيں فران سے طالب ملم کو بہت سے کام کرنے ہیں۔ مثلاً دوسرے نداہب سے سٹریجرکا اسس حیثیت سے جائزہ لینا کہ وہ قوموں کے عروج و زوال کا کیا فلسفہ پیش کرتا ہے ، ان کے بہاں بہنتہ سی غلط روایات شامل ہوگئی ہیں گریہ عین مکن ہے کہ ایسے اشارات اور ایسی بنیا دیں مل سکیں جن سے قرآن سے نفور ناریخ کے حن میں استدلالی قربین حاصل کیا جاسکے ۔ اسی طرح قدیم نزین مور نو سے یہاں چھان بین کرنی ہے کانہوں نے سابقہ افوام کے حالات میں کیا کھ بیان کیا ہے ، اتار فدیمہ کی کھدانی سے جونشا نات اور کتیات برامر ہوئے ہیں ان کا جائزہ ہے کر دیکھناہے کہ ان کے ذریعہ سے قرآن کے فلسفہ تاریخ کی کس مدتک تانید ہوتی ہے۔ یہ ایک بہت مشکل کام ہے مگرت رائی اندلال سے ایک جزرکو واضح کرنے سے میے صروری ہے کہ اسس سلسلہ میں بھی کھیے کام کیا جاتے ۔ بہ کام ہر طالب قرآن کا نہیں ہے ، مگر کھ لوگوں کو صرور یہ کام كرنا چاہيے تاكه دوكسرے لوگ إن كى تحقیقات سے فائدہ اٹھاسكیں۔

علم الحیات سے امرین کا خیال ہے کہ النان اپنی موجودہ صلاحیتوں کے ساتھ تقریبًا تین لاکھ برسس سے اس زمین پر آبا دہے ۔ مگران کو یہ بات بڑی تعجب خیز معلوم ہوتی ہے کہ موجودہ نمام ذہب نی صلاحیتوں سے بادجود النان کی نزتی کی عمر ابھی چند سوس ال ہے ۔ اس سے پہلے ہزاروں لاکھوں برس وہ

خانہ بدومثنی کی زندگی بسرکرتا رہا اور بیھتر کے جند ہے ڈھنگے سبقیا ربنا نے مے سوا اس نے کو بی نمایا ں ترقی نہ کی۔ اس کو اپنے سمقیاروں کوسیدھی دھار دینے اور آگ کے استعال کوسیکھنے کے بیے ہزاروں برسس در کار ہوئے ۔ خیال کیا جا تاہے کہ اب سے جم سزار برس قبل انسان کو دا دی نیل میں نود رو جو اسكة بوت دكفائي ديية اوراس منابدے سے اس نے زراعت كارا زمعلوم كيا - طريق زراعت كاكتان اور اسس کے اختیار کرنے سے انسان سکونتی زندگی پر مجبور ہوا اور اسس سے بعد تمدن کی بنیا دبڑی۔ مگر یہ انسانی تاریخ کا صبح مطالعہ نہیں ہے۔ حقیقت بہ ہے کہ اس زمین پر بار بار نہایت ننان دارنم دن بیدا ہوتے اور مٹادیئے ، فو میں انھریں اور فنا ہوگئیں ، پھلے زمانے میں جب نبیوں کی آمد کا سلسله جاري تقا - کسي قوم ميں بني کا آنا دراصل اس کے ليے خدا کي عدالت کا قائم ہونا تھا۔ تاریخ میں باربار ابساہوا ہے کہ تو میں ابھریں ادر اہنوں نے بڑے بڑے تدن قائم کیے۔متہور مورخ سرفلنڈرمسس (Sir Flinders) نے این کتاب انقلاباتِ تندن ہیں لکھا ہے کہ تسدن ایک منظہ۔ ہے جومتوا بی ہے ، یعنی بار بار آتا ہے ۔اس نے نابت کیاہے کہ پھیلے دسس ہزار برسوں میں تقریبًا آتھ " ننمدنی دور " گزرے ہیں - ہر دورسے قبل ایک زمانہ بربر بیت کا گزراہے اور اس کے بعدعہدِ زوال آیاہے۔اس نظریہ تاریخ کو اگر صبح مان بیا جائے تو اسس سے بھی ہمارے خیال کی تائید ہو تی ہے۔ مگرجب بنی آیا اور اہنو ں نے اس کی اطاعت نہیں کی توخدا کی عدالت سے ان کے لیے فنا کا فیصله موا ا ور ده ایپنے بڑے بڑے شہر وں اور قلعوں کے سابھ تباہ کر دی گئیں ۔ دوسرے دور کے بعداب برعمل قیامت کے دن ہوگا ۔ اس وفت ساری دنیا بیک وقت فناکر کے تمام انسان عدای عدانت بین حاصر کیے جائیں گے ، اس صورت حال نے قدیم دور بین نمدن کوئرتی اور بقا کے دہ مواقع نہیں دیتے جن کا موقع بعدے دور میں حاصل ہواہے۔ فدیم تاریخ اور حدید تاریخ ے اسس پہلو کاعلم نہا بت ایمان افروز بھی ہے اور قرآنی دلائل کو سمھنے ہے بہابت اہم بھی۔ ۵ - اس سلسلے میں آخری جبز جو قرآن سے مطابعہ سے لیے مدد گارعلم کی حیثیت رکھتی ہے وہ بنی اسسرائیل کی مذہبی کتا ہوں کا مطالعہ اسے جن کا فرآن میں بار بار ذکر آیا ہے۔ فرآن کے مطالعہ کے سلیلے میں صحف بنی اسے رائیل کا مطابعہ کرنا ، گویا ایک اسمانی کتاب کو سمجھنے سے بیے دوسری آسانی کتاب سے مدد لیناہے۔ اس کے یہ معیٰ نہیں ہیں کہ ہم کتب سابقہ کو بطور معیارت کیم کرہے

ہیں۔ یہ کتا ہیں کہ جی معیار نہیں بن سکتیں۔ اس سے قطع نظر کہ ان میں تحریف ہو چی ہے اور وہ اپنی اس سے اور بقیہ تم کی میں ، بیر واقعہ کہ فر آن آسمان سے اس نے دائی آخری کتاب ہے اور بقیہ تم کتا بیں اسس سے بہلے کی ہیں ، صرف یہ حقیقت اس سے تبوت سے بیے کافی ہے کہ فر آن ہی کومیار مونا چا ہیے ۔ کسی با دستاہ کا آخری فر مان اس سے سابقہ فرامین کا ناسخ ہوتا ہے مذکہ سابقہ فرامین اس سے آخری فر مان کی تبروی کرتا اس سے آخری فر مان کی تبیروی کرتا ہیں ہے اور کہتا ہے کہ یہ بھی تو مالک ہی کی طرف سے آیا ہے وہ فطعی طور برنفس پرسنی میں متبلہ ہے ، وہ اپنی رائے کی برستن کر رہا ہے مذکہ صاحب فر مان سے حکم کی ۔ اسس سے قرآن خداکی مرضی معلوم کرنے اپنی رائے کی برستن کر رہا ہے مذکہ صاحب فر مان سے حکم کی ۔ اسس سے قرآن خداکی مرضی معلوم کرنے سے آخری سند کی جیشیت رکھتا ہے ۔ بقیہ کتابوں سے ہم فرآن کا حقیقی مفہوم سمجھنے میں مدد لے سکتے ہیں مگران کو حجت نہیں بنا سکتے ۔

مددیسے کی دوصور تبیں ہیں۔ ایک توزبان اور اسلوب بیان کے اعتبار سے۔ دوسرے تعلیمات کے اعتبار سے۔ یہ معلوم ہے کہ انجیل اور تورات کی اصل زبان عبرانی ہے اور عربی اور میں کافی شاہت عبرانی دو نوں ایک ہی اصل سے نکلی ہیں۔ اسس لیے فدرتی طور پر دو نوں زبا نوں میں کافی شاہت عبرانی دو نوں زبان دوسری زبان کے سیجھنے میں مدد دیتی ہے۔ بھر آسانی کتابوں کا ایک مناص انداز بیان ہے۔ اس طرح کتب مقدسہ کامطالعہ اس مخصوص طرز بیان سے ہم کو واقف کراتا ہے اور اس کی بلاغت کو سیجھنے میں مدد دبتیا ہے جو آسانی کتا ہوں کا ہمیشہ سے رہا ہے۔ چنا بنج مغسر مین نے قرآن اس کی بلاغت کو سیجھنے میں مدد دبتیا ہے جو آسانی کتا ہوں کا ہمیشہ سے دباہے۔ چنا بنج مغسر مین نے قرآن سے بہت سے ادفیا کا اور بیا نات کا مطلب سیجھنے میں کتب سابقہ سے مدد بی ہے اور بنیا بیت مغید معانی شک رسانی حاصل کی ہے۔

دوسری چیز تعلیات ہیں۔ اگر تفقیل اور فروریات ز ما مذکے کا ظامے جزئی فرق کو نظرانداز
کر دیا جائے تو یہ ایک واقعہ ہے کہ پھیلی کتا ہوں ہیں بھی و ہی تمسام با تیں خدا کی طرف سے نازل
کی گئی تفیس جو قرآن کے ذریعے ہم کک بھیجی گئیں ہیں۔ اس لیے اپنی اصل حقیقت کے اعتبار دونوں
ایک دوسرے کی نائید کرنے والے ہیں ذکہ اختلاف کرنے والے۔ کتب سابقہ کی بہی وہ حیثیت ہے
حس کی بناریر دہ مطالعہ قرآن سے یہے ایک مفید ماخذ کی حیثیت رکھتی ہیں جس طرح قرآن میں ایک آبیت کو
مصنون کو مختلف مفامات پر مختلف طریقوں سے بیان کیا گیا ہے۔ اور اس طرح کی کسی ایک آبیت کو

سیمھنے کے بیے اسی قسم کی دوسری آبیت سے مدد ملتی ہے۔ تھیک اسی طرح خدا کلام جو بعد کے زمانے میں قرآن کی شکل میں آباہے ، وہ اس سے بہلے بنی اسرائیل کے انبیار پر مختلف شکلوں میں نازل ہوتار ہاہے۔ اس بیے سابقہ کتب میں خدا کا بوکلام ہے وہ اس کے بعد کے کلام کو سمجھنے میں ایک مدوکار کی جبتیت رکھتا ہے۔

یہ قرآن سے مطالعہ سے سلسلہ میں مددگارعلوم کا ایک مختصر ذکرہے ۔ آخر میں اسی بات کومیں کھردہراؤں گاجس کویں سنسروع کہدیکا ہوں۔ یعنی یہ کہ ان سب سے بڑھ کر جو چیز فرآن سے استفادہ یا فہم نست ران کے لیے صروری ہے وہ انسان کا ابناا رادہ ہے۔ بقیہ علوم فران کو سیھنے ہیں مدد دیے سکتے ہیں مگر فرآن کو جذب کرنے کے لیے کسی خارجی علم کی صزورت نہیں ۔ انسان کا اپنا جذبہ طلب ہی وہ جیزے جس سے ذریعے وہ قرآن کو جذب کرتاہے۔ قرآن کتا ب ہدایت ہے۔ ذہن میں قرآن کا انرجا نا دوسرے تفظوں میں یہ معنیٰ رکھتاہے کہ استنفس کو ہدایت ماصل ہوگئی ۔ اس کوخیر دستنر سے دو را سنوں میں سے اس راستہ کو اختیار کرنے کی تو فیق ملی جو اس کی زندگی کو كاميابي كى طرف مے جانے والاسے - اور ہدایت كاملنا نه ملنا تمام تر آدمى كے اپنے ارا دے يرشخصر ہے . ہدایت دبینے والاخداہے۔ اس کے سواکہیں اور سے آدمی ہایت حاصل نہیں کرسکتا۔ مگرغدا کی طرف سے ہدایت اسی کوملتی ہے جواس کا طالب ہو۔ اس میے قرآن کا مطالعہ اسی کے بیے مفید تابت ہوتا ہے اور کسی ایسے ہی شخص کو یہ توفیق ملتی ہے کہ قرآن اس کی زندگی میں داخل ہوجائے جس کو حفیقت کی تلاتش ہو ، جو واقعی صبحے معنوں میں ہدایت کی طلب رکھتا ہو۔ جو ایسے اندر یہ عزم ببدا کرمیکا ہو کہ حق اس کوجہاں اورجس شکل میں ہی ملے گا وہ اس کونے ہے گا اور اس سے جمٹ جائے گا۔ قرآن کا علم کسی درس گاہ کی سند کے طور برآدمی کو نہیں ملتا ، نہ کتب خالوں اور لائبر بری کی الماریوں سے اس کو ذہن میں منتقل کیا جا سکتا ہے۔ یہاسی کوملناہے جوحقیقی معنوں میں قرآن کا طالب ہو جس سے اندرا تنا حوصلہ ہو کہ سرذاتی رجمان ك مقابله مين حق كو ترجيح دے سكے جو فرآن كوكنا ب اللي سمجه كراس كامطانعه كرے اوراس كے مقاطع ميں اپن وہ چنیت قرار دے جو ایک بندے کی اپنے مالک کے فرمان سے مقابلے میں ہوتی ہے جب بندہ لہنے آب کوخالی الذہن كركايفاك كوفران كافخاطب بناتا ہے تو الله تعالیٰ اس كى طرف متوج ہوتا ہے اور قران كے مطاب اس كے ذہان ي انرت جلجاتے ہیں جیسے سوکھی زمین میں بارش ہو اور بوند بوند کرکے اس میں حذب ہونی جلئے۔ (۷۵ سام)



إِنَّانَحُنُ بَنَرِّكُنَا النِّنِكُرُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ المجر ٩ ہم نے قرآن کو اتاراہے اور ہم ہی اسس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔

حفاظت قرآن

گریدا جازت یافتا فراد بمیشنه نهیں رہ سکتے تھے۔ یہ اندیشہ بہ حال تھا کہ کسی وقت ایسے تمام لوگ ختم ہوجائیں اور قرآن دوسرے لوگوں کے ہاتھوں ہیں جا کراختلات کا شکار ہوجائے۔ جنگ ہما مددستارہ ہے کے ہارہ میں جرآئ کہ کرشت سے سلمان قتل ہوگئے ہیں۔ حضرت عرب خلیفہ اول ابو بکر صدیق کے پاس آئے اور کہا کہ ابت قرآن کی حفاظت کی اس کے سواکوئی صورت نہیں ہے کہ اس کو تحریر بی طور پر با صابطہ مدون کر دیا جائے۔ اس موقع پر روایت ہیں یہ الفاظ آئے ہیں:

جب سالم، مولی الوه ذیفة قتل موے تو عمر کوخطرہ بیدا ہوا که قرآن صابح نرم و جائے ، وہ الو بحرکے یاس آئے ،

فل قتل سالم، مولیٰ ابی حدیقة خشی عمر ان ین هب الفن آن فیجاء الی ابی بکر ۔ ۔ ۔

فتح البارى جلده صفحه ٩

یمامہ کی جنگ میں تقریباً . . دصحابہ تسل ہوئے تھے۔ مگر حصارت عمر کو " ذہاب قرآن " کا خطرہ حصارت سالم کی موت کی وجہ سے ہوا۔ اس کی وجہ پیٹھی کہ وہ ان چینہ محضوص صحابہ میں سے تھے جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم قرآن کی اجازت دی تھی۔

جیساکہ ٹابت ہے، بنی صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے اتر نے ہی اس کوفور اُسکھوا دیا کرتے تھے۔ کتابت کا اہتمام اتنا زیادہ تھاکہ سورہ نساء آیت ۹۵ اتر چکی تھی بعد کوغیراولی الضرر اس میں بطور اصافہ اترا۔ امام مالک کے العناظ میں یہ دورن واحد" (درمنتور، جلد ۲، صفحہ ۲۰۱۳) ہی آپ نے اسی وقت کا تب کو بلاکر مکھوایا :

لما انزلت لا يستوى القاعل دن من المومسنين جبآيت لايستوى القاعدون الخ اترى تورسول الله

صلى الله عليه وسلم نے فروا ياكه زيد كوبلا و اور و و تحتی اور قلم ا وركتفت ا وردوات بے كرآ ئيں ۔ جب وہ آگئے تو كباكد كھولاليىتوى --- - -

غيراولى الضرر والمهجا هداون فى سببيل الله، تال البنى صلى الله عليه وسلم ادع لى زيد اوليعبي باللوح والقلم والكنف والله واقاتم فال اكتتب

لايستوى ـ ـ ـ (نجارى)

آب كامعول تقاكه نازل شده آيات كولكهانے كے بعد اس كو برسواكرسنے رزيدب نابت كابيان ہے: فان كان فيه سقط اقامه (مجم الزوائد، جلد ا، صعر ٩٠) اگركونى جزر الكف سے چھوٹ جاتا تو اس كو درست كمات جب يرسب كام بدرا بوجاتات اشاعت عام كاحكم وياجاتا دشم اخدج بده الى الناس - - -) كانبان وحى دوه صحابہ جن سے آپ فرآن کو تھواتے تھے) ان کی تعداد ۲س کسٹار کی گئی ہے ۔ (ان ۲س کا تبول کے نام کے لئے طاحظہ بوالكتانى كى كتاب التراتيب الاداربير، جلدا، صفحه ١ مطبوعهم اكتنى) ابن عبدالبرنے عقدالفريد (جلدم ،صفحه ١١ مطبوعهم الكتانى كى كتاب التراتيب الاداربير، جلدا، صفحه ١ مطبوعهم الكتنانى كا يں اکھا ہے کہ خطلہ ابن رہیع رض تمام کاتبول کے دوخلیفہ " تھے۔ بعنی ان کوحکم تفاکہ وہ ہروقت آپ کی صحبت میں موجود رس اب ابتام کانتج برتھاک جب آپ کی دفات مونی توکٹرت سے لوگوں کے پاس قرآن کے اجزاء مکھے موے موجود تھے۔ ایک تعدادان لوگوں کی تھی جن کے پاس مکمل قرآن اپنی اصل ترتیب کے ساتھ جمع سندہ موجود تھا۔ ان میں سے چار خاص طور پر قابل ذکر ہیں:

مات نبى ولم يجمع القرآن عنسيار ادبعسة: ابدالملاداء ومعاذبن جبل وزبين بن ثابت و

بی صلی الله علیه وسلم کی وفات مونی توجار آ دمیوں کے ياس كمل فرآن تحريرى طور برموحود كفا: ابوالدر داء، معاذبن جبل ، زيدبن ثابت ا در الوزيد

تراك عمل طوربر مكها مواعهد نبوت مي موجود تفا - البنترك بي شكل مي ايك مبكه مجلد نبي موا تفار قسطلاني شادح بخارى كے حواله سے الكتا فى فى نقل كيا ب

قدكان القرآن كله مكتوبا في عهد وصلى الله عليك وسلملكن غيرم جعوعا فى موضع ولحد الكتاني ، جلد ٢ ، صفحه ٤ ٨٠٠)

فرآن کل کاکل رسول الٹرصلی الٹرعلیہ وسلم کے زمانہ بى مين الكها جا چكا تقا - البتدايك عبكه تمام سور تون كو جمع بنين كيا كيا تقار

حارث محاسبی نے ،جو امام صنبل کے معاصر بیں ، اپنی کتاب فہم السنن میں مکھاہے:

قرآن کی سورتیں اس میں الگ الگ بھی ہوئی تقییں۔ ا ہو بحرکے حکم سے جامع دزید بن ٹابت) نے ایک جگرسب سورتوں کو تمع کیا ا در ایک دھاگہ سے سب کی شیرازہ بندی کی

وكان القرآن فيهامنتش الجمعها جامع و دبطها بخبط

قرآن کی کتابت تین مراحل سے گزری ہے : کتابت ، تالیعت ، جمع ر

پہلے مرحلہ میں کوئ آیت یا سورۃ اترتے ہی اس کوکسی تحریب پر دکھ لیا جاتا تھا، اس سلسلے میں حسب ذیل چیزوں کے نام آئے ہیں:

رقاع چرا گنات بتمری سفیدیتلی تختیاں (سلیٹ) کتفت ادنے کے مونڈ سے کی گول ہڑی عسیب کجور کی شاخ کی جڑکا کشادہ حصہ

تیسرے مرملہ کے کام کو جمع ، سے تغیر کیا گیا ہے۔ یعنی ہورے قرآن کوایک جلد میں بجائی کوربر پھنا۔

رسول الڈھلی الشرعلیہ وسلم کے زمانے ہیں فرآن مختلف رسالوں اور ک بوں کی شکل ہیں ہو تا تھا۔ تہم سور توں کو

ایک ہی تعظیم اور سائز کے اور ای پر کھوا کر ایک ہی جلد میں مجلد کرنے کا طریقہ آپ کے عہد ہیں رائج نہ تھا۔

بخاری کی ایک روایت کے مطابق صرف چارصحابہ (ابی بن کعب، معاذبی جبل، ابوزید، فرید بن نابت) ستھے

جھوں نے پورے قرآن کوآپ کے عہد میں مجبوعی شکل میں تیار کریا تھا۔ تاہم ان کی چیڈیت نی مجبوعوں کی تھی۔ محد بن

حجب القرآن فی زمان المبنی صلی اللہ علیہ و دسلم حمد ہے میں الا نصاری صفرت ابو بجرصدی نے ہو کام کیا وہ

(جعب القرآن فی زمان المبنی صلی اللہ علیہ و سلم حمد ہے میں الا نصاری صفرت ابو بجرصدی نے ہو کام کیا وہ

بہی تھا کہ انعوں نے ریاسی انتظام کے تھے تمام سورتوں کو ایک ہی تقیلی اورسائز پر انکھوا کر مجلد کرا دیا۔ امام مالک شہاب زہری عبداللہ بن عمرے صاحبزا دہ سالم کے حوالے سے یہ روایت نقل کرتے ہیں کہ زید

میں ثابت نے القراطیس برا بو بجرے کھم سے قرآن کی کل صورتوں کو بھما تھا یعنی محقیلی نے پینوال ظاہم کی جو ہے ہی سے کہ ایک اور ایت نقل کرتے ہیں کہ زید

ہی تقطیع کے اوران جب بنائے جاتے تھے تو ان کو قراطیس کہتے تھے۔ ایک سائز کے اور ان پر بھے ہونے کی وجہ سے

ہی تقطیع کے اوران جب بنائے کہا تھے تھے تو ان کو قراطیس کہتے تھے وارتقان ، جلدا ،صفح ہے مہم) رہ کہا ترجمہ ہو کھنٹ ابو بجرصدی کی حکومت کے مرتب کر دہ اس نے کور کو کہ تھے ایک سائز کے اوران پر تھے ہونے کی وہ سے کہا جاتا ہے کہ معذب کے موارد و تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اوران کا طول وعرض اغلیا مشاوی تھا۔ کہا جاتا ہے کہ معذب کی صفر سے کے زبانہ میں مصر،عوان ، شام اور کرین وغیرہ میں قرآن کے ایک الکہ سے زیادہ نسخے موجود تھے۔

کے زبانہ میں مصر،عوان ، شام اور کون وغیرہ میں قرآن کے ایک الکہ سے زیادہ نسخے موجود تھے۔

کے زبانہ میں مصر،عوان ، شام اور کون وغیرہ میں قرآن کے ایک الکہ سے زیادہ نسخے موجود تھے۔

بعدے زمانے میں لکھا ہوا قرآن ہی لوگوں کے بیے قرآن کوسکیفنے کا ذریعہ بن سکتا تھا ، تاہم ایک خطرہ اب ہمی نظا مقدس کتاب میں انتہائی معمولی فرق بھی زبر دست اختلات کا سبب بن جاتا ہے۔ اس لئے یہ اندلیشہ تھا کہ مختلفت لوگ اگر اپنے اپنے طور پر قرآن کھیس توکتا بت اور قرأت کا فرق مسلمانوں کے اندر زبر دست اختلات کھڑا کر دے گا وراس کوختم کرنے کی کوئی سبیل باقی ندرہے گی ۔ مثلاً سورہ فاتح میں ایک ہی لفظ کو محف ادا کی کے فرق سے کوئی مالک یوم الدین اور کوئی ملیک یوم الدین میے جیسے زماندگزرتا ، کے فرق سے کوئی مالک یوم الدین تھا اور اس کے حضرت عمرے مشورہ سے خلیفہ اول حضرت عمرے مشورہ سے خلیفہ اول حضرت اور کوئی ملک کے اسکان کو اور تحریر اور سم الخط کا فرق نے نئے اختلاف پیدا کرتا چلا جاتا ۔ اس لئے حضرت عمرے مشورہ سے خلیفہ اول حضرت عمرے مشورہ سے خلیفہ اول حضرت عمرے مشورہ میں قرآن کا ایک مستند نسبخہ کھوا دیا جا ہے اور اختلاف قرآت کے امکان کو بھیشنہ کے لئے ختم کر دیا جائے۔

اس کے لئے زید بن تابت سب سے زیادہ موزول تخص تھے ،کیونکہ وہ رسول اللہ کے کات (سکرٹری)
تھے۔ زیدا در ابی بن کوب دونوں «عرضہ اخیرہ " بیں شامل تھے ادر بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست بدی قرآن کو نبوی تربیب کے ساتھ سناتھا۔ ان کو پورا قرآن کمل طور پریاد تھا اور اس کے ساتھ پورا قرآن مرتب طور بردکھا ہوا بھی ان کے بیاس موجود تھا ۔ خلبفہ اول نے ان کو حکم دیا کہ تم قراک کا تعتبے کرو اور اس کو ججے کرد و رفت تبتے القرآن فاجمعہ ہ بخاری) اس بات کے طہونے کے بعد حضرت عرفے مسجد میں اعلان کر دیا کہ جس کے بیاس قرآن کاکوئی محمول موجود ہو، وہ لے آئے اور زید کے سامنے بیش کرے۔

خلیفداول کے زماندمیں قرآن «کاغذ ، بینی چرطے ، بیخواور کھی کی چھال دغیرہ پر اکھا ہوا تو موجود کھا اور بہتی محفوظ کھا۔ مگروہ ایک کتاب کی طرح اور بہتی محفوظ کھا۔ مگروہ ایک کتاب کی طرح بین الدفتین اب کک جمعے نہیں بواتھا۔ خلیفہ اول نے حکم دیا کہ اس کو بین الدفتین جمع کر دواور اس کو ایک مجلد کتاب کی صورت میں یک جاکروں:

وقال الجادث المحاسي في كاب فهم السنن: كا بدة القرآن ليست بمحدثة ، فان صلى الله عليه وسلم كان يامو بكتابته و لكنه كان مقوت في الم قاع والا كتاب والعسب فانما اموالصدين بنسخها من مكان الى مكان مجتمعا وكان ذلك بنت خها من مكان الى مكان مجتمعا وكان ذلك بنزلة اوراق وجدت في بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها منتش نجمعها جامع ودبط بخيط عتى لا يضيع منها شئ

الاتقان ، جلدا ، صفحہ ، سم

حارث محاسی فیم السنن میں تعقیق بیں کہ قرآن کی کتابت کوئ نئی بات نہ تھی، کیونکہ بنی صلی اللہ علیہ دسلم اسس کو معمولیا کرنے تھے۔ مگر وہ رقاعا ور اکتا ن ا درعسیب میں متفرق طور پر تکھا ہوا تھا۔ ابو کمرصد بنی نے اس کو مرتب طور پر یک جا تکھنے کا حکم دیا ۔ اور یہ بنزلہ ان اور آئی کر کے تھا جورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرمیں بائے گئے کے تھا جورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرمیں بائے گئے تھے۔ ان میں قرآن منتشرطور پر تکھا بہوا تھا۔ اسی کو بحث کرنے والے نے جمح کردیا اور ایک دھا گے میں اس طرح کردیا کہ اس کا کوئی حصر صابح نے نہ ہو۔

عهدصديقى بين جمع قرآن كامطلب ينهي ب كداس سے پيلے قرآن " جمع" نه تقاا در آپ كزمانه خلافت بيں اس كو جمع كياگيا - قرآن اس سے پيلے جم كمل طور پر جمع تقا - «عرضهٔ اخيره" بين متعد دصحابه كوشا ل كريے آپ نے اس ك تصديق وقوشتى بھى فرما دى تقى - جمع قرآن كايدا ہتام صرف اس لئے ہوا كہ معولى امكانی فردتی كوجى باقی نه رہنے دیا جلے ہوما فظہ پاكتا بت ميں فرق كى وجہ سے موسكتے تھے - مثال كے طور يرحضرت عرفے زيد بن ثابت كويد آيت سنائى :

من المهاجرين والانضار الذين أشعوهم باحسان (توبر ١٠٠)

زیدنے کہا مجھے توبہ آیت جس طرح یا دہے ، اس میں انصار اور الذین کے درمیان ایک «واو »بھی ہے۔ جِنانچِہہ تحقین شروع ہوئی بالا خرمختلف توگوں کی گوا ہیوں سے نابت ہوا کہ زید کی رائے صبحے تھی۔ چنانچ مصحف میں آیت کو وادَ کے ساتھ دکھا گیا۔

مولانا بحرائعلوم شرح سلم میں تکھتے ہیں " قرآن کی بہترشیب جس پروہ آئ ہے ، آنحفرت سلی اللہ علیہ وسلم سے تابت ہے - اس لئے کہان وس قاریوں نے جن کی قرآت اسلامی دنیا میں بالاتفاق مقبول ہے ، جیجے سندوں سے جس پر تمام انکہ کا اتفاق ہے ، قرآن کواسی ترتیب سے تقل کیا ۔

ندیدبن نابت نے جب بورا نزآن مرتب کرمیا تو ان کے مسحوت کے علاوہ جینے مختلف اجزاءا کھٹا موے تھے، ان سب کو جلا کرختم کر دیاگیا۔ یہ محلاصحف خلیفہ اول حضرت ابو کمرصدیق کے پاس رکھ دیا گیا۔ آپ کی وفات کے بعد وہ خلیفہ ٹانی حضرت عمر کے پاس محفوظ دہا۔ یہ وہ خلیفہ ٹانی حضرت عمر کے پاس محفوظ دہا۔

عاره بن غزیه کی روایت کے مطابق حذلیف بن الیمان واپس آئے۔ وہ ایک قوجی افسر تھے اور اس وقت آرمینیہ میں

الى شام سے اور آ ذر بائجان میں ال عراق سے جنگ كركے لوٹے تھے۔ وہ مدینہ پنچے تو اپنے مكان جانے ك جائے سيد صے خليف ثالث كے پاس آئے اور كہا:

ما اميرا لمومنين ا درك طن الامة تبسل ان يختلفوا فى الكتاب اختلات اليهود والنصار

اے امبرا لمؤنین لوگوں کوسبنھا لئے ،قبل اس کے کہ لوگ کتاب اللہ کے بارے بیں اختلاف میں ٹرچائیں حس طرح بہود دنصاری اختلاف میں پڑ گیے

حضرت عثمان کے زمانہ میں اسی آبادیاں اسلام میں داخل ہوگئیں جن کی مادری زبان عربی ختفی عربی العت ظرد حروب کے عثلف قبائل کے ہیجالگ الگ تھے۔ حروب کے عثلف قبائل کے ہیجالگ الگ تھے۔ اس سے قرآت قرآن میں اختلات پیدا ہوا۔ نتیجہ فقل و تحریب می اختلات سروع ہوگیا۔ ابن قلیتہ نے لکھا ہے کہ قبیلہ بنی ہوئی جن کوئی پڑھتے تھے۔ قبیلہ بنی ہوئی تنظر ن اختلات کوئی پڑھتے تھے۔ قبیلہ بنی اختلات کو تعربی ہوئی ہوئی۔ ابن قلیلہ بنی ہوئی کے تابیت کا تلفظ تابوہ کرتے تھے۔ قبیلہ بنی کہ ناشت کا کہ ت کو زیر کے ساتھ (تولمون) پڑھا تھا۔ مدینہ کے لوگ تابوت کا تلفظ تابوہ کرتے تھے۔ قبیلہ تنہم ان کے لفظ کوئی کی تابیت کا تلفظ شن سے کہتے تھے۔ ایک قبیلہ س کوت کی تعللہ میں اداکر تا تھا اور اعوذ شکل میں اداکر تے تھے اور قبی النہ علی بالفتے پڑھے تھے۔ ایک قبیلہ س کوت کی تعکل میں اداکر تا تھا اور اعوذ میں اداکر تے تھا اور اعوذ میں مدالیت میں صدیقہ بن یان صحابی کے مشورہ سے حضرت نی تمان میں مدالت میں صدیقی سنے کی نقلیں تیار کوا تیں اور خمام سنے ہردل میں اس کا ایک ایک سنے بھیج دیا۔ یکام ووبارہ حضرت ندین نابت الفاری کی مرکز دگا ہی اور ان کی مدد کے لئے گیارہ افراد مقرر کے گئے۔ خلیفہ سوم کے حکم کے مطابق اس خاب الفاری کی مرکز کی ہوگہ ہوگا ہے اس کے بعد آپ نے حکم دیا کہ دو مررے سنے ہولوگوں کین خران کو تو تی کے دیا کہ دو مررے سنے ہولوگوں کی مطور خود تھے ہیں وہ ان کو حکومت کے حوالے کو دیں۔ چنانچیان کو جی کرکے نذر آتش کر دیا گیا۔

اسطرح فرّان کو اکھا وٹ بین نوشت وکتابت کی حدّ تک ایک بنادیا گیا۔ تاہم فطری انتظاف کی وجہ سے سادے لوگ ایک طرح فرآن کو پڑھنے پر قادر نہ ہوسکتے تھے۔ اس لئے لوگوں کو آزادی دے دی گئ کہ «سات، طریقوں یعنی متعد دلب ولہج بیں پڑھ سکتے ہیں۔ صدیق اکبر کا جمع قرآن آنحصرت کی وفات کے ایک سال بعد انجام پایا تھا، عثمانی مصحعت کی ترتیب آھے کی وفات کے بیندرہ سال بعد ہوئی ۔

تيسرى صدى كمنسهورصوفى اورعالم صارت ماسيى كاتول آنقان مين سيوطى في الماسي ياب،

المشهورعندالناس ان جامع الفر آن عثمان وليس لوگول مين مشهور به كرمفرت عثمان جامع قرآن بين ، كن دلك انساحي الفراك الايك القراك العبد واحد حالان كرير مي الفراك الماس على الفراك الوجه واحد قراك كي ليك قرأت يرجع كروبار

بعض لوگوں نے تفنن طبع یاعنا دے طور پر اس نشم کی باتیں مشہور کس کہ حفرت عثماً ن نے قرآن ہی تحریفات کر ڈوالیں۔ مثلاً قرآنی آیت تعفوهم انھم مسسٹولون دصافات) کے آخریں عن و لابین علی کے الفاظ نظے ، جمٹیں عہد

عُمَا في بين بالقصد قرآن سے خارج كر ديا گيا وقى كه كچھ لوگوں نے يضحكه خيز بات مشہور كى كه « دلايت " كے نام سے ايك مستقل سوره فرآن ميں تقى جس ميں اہل بريت كے اسماء اور ان كے تقوق وغيره كا تفصيلى ذكر مقاراس كو قرآن سے نكال ديا گيا ، اس تسم كى باين قطعاً بے بنيا د بي - ان علينا جمعه (قيامة) شيعه وسنى دونوں كے نز ديك بالا تفاق قرآن كى آيت ہے ديخ قرآن كو خداكى كتا ب مانتے ہوئے كيسے كوئى شخص اس قسم كى بے بنيا د باتوں كو مان سكتا ہے مشہور شيعى مالم علام طرسى نے ديمور كا استقارے :

الزيادة في القرآن مجمع عليه بطلانها، وإما النقصان فقل روىعن قوم من اصحابنا وعن قوم من حشوبية العامية ، والصحيح خلات ذلك

قرآن میں اصنا فہ (شیعہ وسنی دونوں کے) اجماع سے فلط ہے۔ باتی کمی توبعبن شیعوں سے اور عامہ کے حتویہ رئین اہل سنت کے محدثین)سے اس کا دعوئی منقول ہے۔ مگر شیحے یہ ہے کہ یہ پھی غلط ہے۔

حقیقت یہ کہ کھی بھی محققین نے اس قسم کے دعوے نہیں گئے۔ یہ وقع پرستوں کے شوشے تھے بچا کھول نے سیاسی مقصد کے لئے دفع کئے۔ اہل بہت کی فضیلت کی ساری موضوعات اس لئے گھولی گئیں تاکہ ان کے لئے خلافت کا استحقاق نیابت ہوجائے۔ مثلاً ایک غیر معرد دنتی خص محد بن جہم الہلالی تھے۔ انھوں نے امام جعفر صادت کی طرف منسوب کرے میشہور کیا کہ قرآنی آیت احد نے می اربی من احد (خل) بین تحریف کی کئے ہے۔ اصل الفاظ تھے المنتا ہی اذکی من المبہ کے میرور کیا کہ قرآنی آیت احد نے مارے بنی ہا شم کے المہ وحکم ال بنی امید کے حکم الوں سے بہتر ہیں۔ من المبہ کے حکم الوں سے بہتر ہیں۔

جبساکہ عض کیا گیا حضرت عثمان نے ہے تھے۔ ان کی رہنا نگ سے صحف صدیقی منگوایا۔ اس وقت قرآن کے کا تب اول زیدبن ثابت انصاری موجود تھے۔ ان کی رہنا نگ میں آ ب نے بارہ آ دمیوں کی جماعت مفرد کی ۔ انھوں نے صدیقی نسخہ کی بنیا دیر قرآن کی سات نقلیں تیا رکیں رپھر پر نسخے تمام اسلامی ملکوں ہیں جسے دیے گئے رحضرت عثمان نے حسکم دبا کہ اس کے سوا جینے مصاحف لوگوں نے بطور ٹود لکھ لئے ہیں وہ سب جلا دیئے جائیں ۔ ایک نسخہ عثمان نے حسکم دبا کہ اس کے سوا جینے مصاحف لوگوں نے بطور ٹود لکھ لئے ہیں وہ سب جلا دیئے جائیں ۔ ایک نسخہ منام، انھوں نے دارا نسلطنت مدینہ میں رکھا اور اس کا نام '' الامام " رکھا اور بقیہ ہرگوشہ مملکت میں بھیج دیا ۔ مکہ، شام، مین ، بجرین ، بھرہ ، کوفہ ہیں سے ہرھیگہ ایک ایک نسخہ جمیعا ۔

یہ صحف بعد کی صدیوں میں انہائی صحت کے ساتھ نسل درنسل منتقل ہوتار ہا بیہاں تک کہ وہ دور برسیس میں بہنچ گیاجس کے بعد کسی ضیاع یا تغیر کا کوئی سوال نہیں۔ اس ابتدائی نسخہ کے ساتھ بعد کے نسخوں کی مطابقت کا کتنازیا دوجھ کیا جس کی دوجھ نے سی مثال لیجے سورہ مومنوں کی آیت ہہ، اہیں قال (العن کے ساتھ) بعوا ہے یہی لفظ اسی سورہ کی اگلی آیت ۱۱۲ میں قل (بغیرالعن) فکھا گیا ہے۔ گویا ابتدائی مصحف میں جو لفظ جس شکل میں بھا ہوا تھا میں انسام کی اگلی آیت ۱۱۲ میں قل رہنے رافعا ہوا ہے۔ گویا ابتدائی مصحف میں جو لفظ جس شکل میں بھا ہوا تھا ہوا تھیں کہ انسام کی مطابق کیوں نہ ہو۔ اس کی دجہ صرف یہ ہے کی آیت " وقبل میں "کے بعد فاری تھوڑی دیر و فقہ کے لئے تھم تا ہے۔ بھر" داق " پڑھ تا ہے اس کی دجہ صرف یہ ہے کہ روایا ت کے مطابی نی صلی اللہ علیہ دسلم نے اس موقع پر ہاکا و فقت کیا تھا۔ قراک میں اس طرح سے دوسرے متعدد

مقامات ہیں ، مگر کیمی فرآن پڑھنے والوں کو بہ خیال نہیں ہوا کہ بطور نو د دوسرے مقامات پر بھی اسی طرح و قفت، دے کر ٹرھنا مشردع کر دیں ۔

آج ہوقر آن سلمانوں کے درمیان رائے ہے ،اس کے صحت میں کسی فرقہ کاکوئی اختلات نہیں۔ حتیٰ کہ محقی شیعہ علماء بھی اس معاملہ میں متفق ہیں رکتاب تاریخ القرآن لابی عبدالند الزنجانی شیعی رصفحہ ہس میں نقل کیا ہے کہ علی بن موسی المعروف بابن طاوس (م ۲ ۲ س ۹ ۸ ه ه) جومقت شیعہ علما ہیں سے ہیں ۔ اکفوں نے اپنی کتاب معدالسعود میں سنت ہرستانی سے نقل کیا ہے جوانھوں نے اپنی تفسیر کے مفدمہ میں سوید بن علقہ سے دوایت کیا ہے: سعدالسعود میں سنت ہرستانی سے نقل کیا ہے جوانھوں نے اپنی تفسیر کے مفدمہ میں سوید بن علقہ سے دوایت کیا ہے:

وه کیتے ہیں۔ میں نے حضرت علی بن ابی طالب کویہ کہتے ہوے سنا۔ اے لوگو، اللہ اللہ، عثمان کے معالمہ میں علوسے بچے۔ یہ نہ کہو کہ انفوں نے مصاحف کوجلایا . فدا کی قسم انفوں نے بہیں جلایا مگراس دفت کہ انفون نے صحابہ کی جماعت کو اکھٹا کیا اور پوچھا کہ تم قرآن میں اختلان قرآت کے بارہ میں کیا کہتے ہو۔ ایک خص دوسر سے ملتا ہے اور کہتا ہے۔ یمری قرآت محصاری قرآت سے بہتر ہے۔ اس قسم کی بات کفرت کہا میں جا اہت ابوں بہتر ہے۔ اس قسم کی بات کفرت کہا میں جا اہت ہوں کہ تم کہ آب کی کیا دائے ہے۔ انفوں نے کہا میں جا اہت اور کہتا ہوں اگر آج اختلاف میں پڑی گئے تو تمصارے بعد کے لوگ اور اگر آج اختلاف میں پڑی گئے تو تمصارے بعد کے لوگ اور زیادہ اختلاف میں پڑی گئے۔ تمام صحابہ نے کہا ہاں اگر آج اختلاف میں پڑی گئے۔ تمام صحابہ نے کہا ہاں اگر آج اختلاف میں پڑی گئے۔ تمام صحابہ نے کہا ہاں آپ کی دائے سے ہم کو اتفاق ہے۔

قال سمعت على بن ابى طائب يقول: ابها الناس، الله الله، ايا كم والغلوفى اموعتمان وقسو المحدات المصاحف - فوالله ما حرفها الاعن مُلاً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعنا وقال: ما تقولون في هذن كالقرائة التي اختلفت الناس فيها، يلقى الرجل الرجل فيقول: قرائي خيرمن قرائك، وهذا يجرا لى الكفر، فقلنا مالراى، قال ادير ان اجمع الناس على مصعف مالراى، قال ادير ان اجمع الناس على مصعف واحد، فانكم ان اختلافا، فقلنا نعم ما رأيت

قرآن کایدانیا وصعت ہے جس کا معاندین تک نے اعترات کیا ہے۔ سروئیم میور تکھتے ہیں :

"محدی وفات کے ربع صدی بعدی ایسے مناقشات اور فرقہ بندیاں ہوگئیں جس کے نیتج میں
عثمان قتل کر دیسے گئے ،اور یہا ختلافات آج بھی باتی ہیں۔ گران سب فرقوں کا قرآن ایک ہے۔
ہرز ماند ہیں کیساں طور پرسب فرقوں کا ایک ہی قرآن پڑھنا ، اس بات کا ناقاب تر دید شوت ہے
کہ آن ہمارے سلمنے دہی مصحف ہے جواس بوشمت خلیفہ (عثمان) کے حکم سے تیار کیا گیا تھا ،
شاید پوری دنیا میں کوئی دوسری ایسی کتاب نہیں ہے جس کی عبارت بارہ صدیوں تک اس طرح
بغیر تبدیلی کے باتی ہو" لائفت آف محمد (۱۹۱۲) دیبا چہ
لین بول نے اس حقیقت کا اعتراف ان لفظوں میں کیا ہے :

"قرآن کی بڑی خوبی ہے کہ اس کی اصلیت میں کوئی شنبہ نہیں۔ ہر ہون ہو ہم آج پڑھتے ہیں، اس بربر ان عمّا دکر سکتے ہیں کہ تقریباً تیرہ صدیوں سے غیر مبدل رہا ہے دسکشن فرام دی قرآن) ہرمن محقق وان ہم غیر مسلم مستشرقین کی ترجمانی کرتے ہوئے تکھتے ہیں :
"ہم قرآن کو محد کا کلام اسی طرح یقین کرتے ہیں جس طرح مسلمان اس کو خدا کا کلام بقین کرتے ہیں "
"ہم قرآن کو محد کا کلام اسی طرح یقین کرتے ہیں جس طرح مسلمان اس کو خدا کا کلام بقین کرتے ہیں "

عبد عثمانی تک قرآن کے علنے نسنے تکھے گئے وہ سب خطیری میں تھے۔ محفرت علی کے زمانہ میں خطاکی اصلاح ہوئی اور خطاکونی وجود میں آیا ہو سابق خطاکی ترتی یا فتہ شکل تھا۔ حضرت علی کے ندیم خاص ابوالا سود الدولی (۹ ۲ھ) نے بہلی بار اس خطاکو بنایا اور پھر بنی امیہ کے عہد میں اس کو مزید ترقی ہوئی ۔ قرآن میں اعراب لگانے کا آغاز بھی ابوالا سود دولی نے حضرت علی کے عہد میں کیا۔ اسی کی بنیا دیر ججاج بن یوسف نے بعد کو قرآن کے باقاعدہ معرب انسخے تیار کرائے۔ آج تک قرآن تھیک اسی نئے پر مکھا جارہا ہے۔

كتاب محفوظ

ایک کاتب صاحب کوایک کتاب کامسودہ کتابت کے لئے دیا گیا۔ اس مسودہ ہیں ایک جگہ میدٹ ابو دعاد کا نام متفاد کا نب صاحب ابو دعاد سے واقف ندیتے۔البتہ وہ ابو داؤد کو جانتے شعے۔ چنا نجہ انھوں نے ابودعاد کی جگہ ابوداؤد لکھ دیا۔اس طرح ایک صفون ہیں ایک جگہ ہیلی کا پیٹر کالفظ تھا۔ کا نب صاحب اس کو سمجہ مذہبے۔ انھوں نے اصل لفظ کی جگہ المی کا پیٹر لکھ دیا۔

اسقسم کی غلطیوں کی شالیں بہت عام ہیں۔ ایک آدمی سیمضموں کو پڑھ رہاہے بااس کوفت ل کررہا ہے۔ اس درمیان میں ایک ایسا جملہ آ تا ہے جس کو وہ مجھ نہیں یا تا۔ چنا پنجہ اس کو وہ ابینے ذہن کے مطابق بدل کر کچھ سے کچھ کر دیتا ہے۔ حتی کہ ایسے بھی لوگ ہیں جو کسی ذاتی غرض کے تحت اصل متن ایس بالقصد تب دیلی کرتے ہیں اور اپنی طون سے اس میں ایسی بائیں سٹ مل کر دیتے ہیں جو اصل من کن بیں اس کے صدنف نے شامل نہ کی کھیں۔

بی کی کا اسانی کو سات دنوں (ایام) میں بیداکیا۔ یہی کم وری ہے۔قرآن کی میں ہیں ہے کہ خدانے زمین واسان کو سات دنوں (ایام) میں بیداکیا۔ یہی بات بائبل میں اس طرح ہے کہ ساتوں دن کی الگ الگ تفصیل ہے۔ ہردن کی تخلیقات کا ذکر کرنے کے بعد اس میں یہ فقرہ متنا ہے « اورسٹ ام ہوئی اور صبح ہوئی " یہ فقرہ لیے سی بائر کورہ بالا فر ہن کے بحت انسان کا اضافہ ہے کسی بزرگ نے بطور خود بائبل کے جملہ کو محل کرنے کے لئے بدالفاظ برطاد ہے۔ قرآن کے الفاظ میں یہ گہائٹ س ہے کہ دن کو دور (Period) کے عنی میں بے سی برگر بائبل میں ندکورہ فقرہ کے اضافہ میں یہ گہائٹ س ہے کہ دن کو دور (Period) کے عنی میں بے سی برگر بائبل میں ندکورہ فقرہ کے اضافہ بنا دیا۔

بائل میں اس طرح کی مثالیں بہت ہیں۔ حتی کہ بعض مثالیں نہا یت بھونڈی ہیں۔ مسلساً قرآن میں ہے کہ حضرت موسی کو خدانے یہ ججزہ دیا کہ وہ اپنا ہاتھ کالیں نو وہ چکنے لگے۔ گربائبل میں اس کا ذکر ہے نوو ہاں بدالفا ظ لکھے ہوئے ہیں: بھر خدا وندنے موسی سے کہا کہ تو اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ کراسے ڈھانک لیا۔ اور حب اس نے اسے نکال کر دیکھا تو اس کا ہاتھ کوڑھ سے برف کی مانٹ سفید تھا دخروج بی بائبل کے اس فقرہ میں وہ کوڑھ سے میں اضافہ ہے۔ قرآن کے الفاظ کے مطابق حضرت مولی کے ہاتھ کا جمکنا خدائی سبب سے علوم ہوتا ہے اور بائبل کے الفاظ کے مطابق مرض کے سبب سے۔

قرآن تام آسانی کتابوں ہیں و احد کتاب ہے جس ہیں کسی سم کی تحریف نہ ہوسی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بچھلی آسانی کتا بول کی حفاظ ت کی ذمہ و ارسی خود ان کتابوں کے حامل انسانوں پرڈا گائی تھی۔ اسی لئے قرآن میں ان کے لئے استحفاظ کا لفنظ آیا ہے۔ یعنی حفاظت چا ہنلابہ مما استحفظ لومن کتاب الله انسانی اس کے برعکس قرآن کے بارہ میں حافظ کا لفظ آیا ہے بعنی حفاظت کرنے والو دانا نحد نین الذکر واندالہ میں حافظ کا لفظ آیا ہے بعنی حفاظت کرنے والو دانا نحد نین الذکر واندالہ کی افضلوں

قرآن میں ایسے بہت سے مواقع تھے جہاں حاملین قرآن کے لئے گبائشش تھی کہ وہ اس میں مذکورہ بالاقسم کی تبدیلیاں کر ڈوالیں۔ کنرت سے اس کی شالیس موجود ہیں کہ انھول نے عملًا یساکیا بھی گرانھوں نے جو کچھ کیاوہ '' حاستیہ'' کی حد تک محدود رہا۔ '' بتن'' بیں وہ کسی قسم کی کوئی تبدیلی نہ کرسکے۔ حاشیہ اور تنفسیر میں چونکہ ان کے ہاتھ بندھے ہوئے مذبحہ اس لئے اس میں انھوں نے طرح طرح کی معصومانہ نبدیلیاں کر دیں۔ گرجہاں تک متن کا تعلق ہے ، اس کو خدا نے براہ راست ابنی نگرانی میں لئے راہ راست وہ کسی قسم کا رقو برل کرنے سے قاصر ہے۔

اسموقع پروضاحت کے لئے ہم دو مثالیں دیتے ہیں۔ قرآن کی پہلی نزو کی آیت ہے: اقرآ باسم دید اللہ کا اللہ کے خاص بیا ہے کہ اسم دید اللہ کا اللہ کے خاص بیار کے نام سے جس نے پید اکیا)اسی طرح دو سرے مقام بر ہے مستقی ڈٹ ف لا تنسی (ہم تجھ کو پڑھا دیں گے پھڑنو نہ بھولے گا) ان آیا ت بیں اقس اور سنقی الم کے الفاظ سے بظا ہرایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے سامنے کوئی کتا ب یا کوئی تھی ہوئی جیزر کھی گئی اور کہا گیا کہ اس کو بڑھو۔

بربات مسلما نوں کے عام عقیدہ کے سرائر خلاف ہے۔ کیونکہ مسلمان ساری دنیا ہیں پڑھیدہ میں انع اللہ عقیدہ ہیں کہ آپ اس سے سلمانوں کے عقیدہ ہیں اور مخالفین اسلم کوغیصر وری طور پر بہ کہنے کا موقع دیتے ہیں کہ رسول الشصلے اللہ علیہ وسلم ہیں اور مخالفین اسلم کوغیصر وری طور پر بہ کہنے کا موقع دیتے ہیں کہ رسول الشصلے اللہ علیہ وسلم امی بنیں سے بلکہ بڑھے لکھے تھے۔ اس کے با وجو دایسانہیں ہواکہ دوسری کت ابوں کے متن کی طرح مسلمان قرآن کے اف الفاظ کو بدل دیں۔ یہ قرآن کے فوظ کتاب ہونے کا ایک واضح داخلی تبوت ہے۔ وریذاگر دوسری کتا بوں کی طرح کا معاطم ہوتا توقرآن میں ہم کوات واکی طبحہ ہوتا کہ قط کھا ہوا مستحفظ الکھا ہوا۔ مستحفظ الکھا ہوا۔ مستحفظ الکھا ہوا۔

اسی طرح ایک شال سورہ قیامت کی آبیت وقی اس داقی را ورکہاجائے گا کہے کوئی جھاڑ بچونک والا) ہے۔ تمام دینا کے مسلمان جب اس آبیت کو پڑھ ہے ، ہیں تو وہ مَنْ پر وقعت کرتے ہیں۔ یعنی مرب کے بعد کسی متدررک کرس اق کہتے ہیں۔ اس کی وجھرف یہ ہے کہ رسول الشرصلے الشرعلیہ کوسلم سے سننے والے اصحاب نے بیان کیا کہ آپ نے حب یہ آیت پڑھی تو آپ نے ترف من پروففہ کیا۔ وریز نخو و عرف کے فن کے اعتبار سے اس کی کوئی بھی وجنہیں ہے کہ یہاں بیروففہ کیوں کیا جائے۔ اگر قرآن کے ساتھ اس کے حاملین وہ معاملہ کرسکتے جو دوسری کنابوں کے ساتھ اس کے حاملین نے کیا تولازماً ایسا ہوتا کہ یہ وقفہ باقی نزرہا۔ ایسی حالت میں مسلمان اس کو وقیب لمن دامی دافقہ باقی نزرہا۔ ایسی حالت میں مسلمان اس کو وقیب لمن دسکتہ دائی دائی۔

ای طرح قرآن میں ہے: یہ ایتھا النبی اذ اطلقتم المنساء (اے بی جب تم لوگ عور توں کو طلاق دو) پیملز نخوو صرف کے عام مت عدہ کے خلاف ہے۔ اس میں واصد سے خطاب کر کے جمع کی ضمہ لائی گئے ہے۔ عام نکھنے اور بولنے والے بھی ایسا نہیں کرتے۔ اگر قرآن کا وہ معاملہ ہوتا جو دو سری آسمانی تابوں کا ہے توقیق بنی طور پر ایسا ہوتا کہ کھے ہوتے : کا ہے توقیق بنی طور پر ایسا ہوتا کہ کھی سلمان اس آ بیت کے الفاظ کو بدل کر اس طرح لکھ چکے ہوتے : یا ایسا الدیسال اذا طلقتم النساء . یا بیا ایسال اذا طلقتم النساء ۔

یہی معاملہ طرز تحریر کاہے۔ عربی فن خطاطی نے بعد کے زیار نیں بہت ترتی کی۔ حبکہ قرآن اس وقت لکھاگیا جب کہ فن خطاطی نے انجی اتنی ترقی نہیں کی تھی۔ چنا پخرآن کے طرز کتا بت میں اور عام خطاطول کے طرز کتا بت میں بہت سے مقابات پر فرق ہے۔ مثلاً قرآن میں مت اللہ کو مللہ لکھا ہوا ہے۔ حتی کہ اس طرز کت بت کی وجہ سے آیت کے دو لمفظ بن گئے ہیں۔ کوئی اس کو مللہ یکھم الدین پڑھتا ہے۔ اس کے باوجود کسی ماللہ یکھم الدین پڑھتا ہے۔ اس کے باوجود کسی کے لئے یہ کن مذہ واکد آیت کا ملار بدل کر اس کو ماللہ یوم الدین برا دے۔

قرآن کے حاشیہ میں بعد کے گوگوں نے جوسوی تبدیلیاں کی ہیں۔ ان میں سے ایک مثال قرآن کی یہ آیت ہے ؛ انی جاعل فی الارض خلیفت (میں زمین میں ایک خلیف بنا نے والا ہوں) بعد کے متعدد مفسرین نے اس آیت میں خلیفہ کے لفظ کو خلیفة الله کے ہم عنی بنادیا اور اس کی تشریح ان الفاظ میں کی کہ ۔۔۔ خدانے فرشتوں سے ہما کہ میں زمین بیں اینا ایک خلیفہ مقرر کرنے والا ہوں۔ حالا نکہ دو ایپ کا لفظ یہاں سرائر اضافہ ہے۔ ان حصرات نے حاست یہ میں تو اس قسم کے اصلا خوب کئے گرمنن میں اضافہ کرناان کے لئے مکن نہ ہوسکا۔ اگر قرآن کے متن برخدا کا بہرہ نہ ہوتا تو غالباً وہ آیت کے الفاظ کونا کافی مجھ کراس کو اس کو اس طرح لکھ دیتے :

انی جاعل فی الارض خلیفتی یا و کی جاعل فی الارض خلیفذ صنی دوسری اسانی کمت ابوں میں سے ہرکتاب میں یہ ہواہے کہ ان کتابوں کے مانے والے لینے مرکبا

طور پرچوکچ چاہتے تھے وہ سب انھوں نے حدالی کتاب میں کہیں داخل کر دیا۔ مثال کے طور پر او حنالی موجودہ انجیل میں ہم کو بیفقرہ ملتا ہے:

رد دوسرے دن اس نے بینوع کو ابنی طرف آتے دیکھ کرکہا ، دیکھویہ خدا کا برہ ہے جو دنیا کا گناہ اسٹے جا تا ہے۔ یہ وہ می ہے جس کی بابت میں نے کہا تھا کہ ایک شخص میر سے بعد آتا ہے جو مجھ سے تقدم میں اسٹے بعد آتا ہے جو مجھ سے تقدم مخص کے بعد ان اسٹے بھلے تھا ، دیو جناب ا)

انجیل بودنا کابہ فقرہ حضرت میں اور بیان سے حضرت کیے بارہ میں ہے۔ حضرت کیے کی یہ تقریر بقیہ تینوں انجیلوں میں بھی ہے مگران میں اور جودنیا کا گناہ انھا ہے جاتا ہے ، موجود نہیں۔ یہ الفاظ لیقنی طور پر بعد کو اصل تقریر میں اس لئے بڑھائے گئے تاکہ ان سے کفارہ کا عقیدہ نکالاجاسکے ۔ بعد کے مسیحیوں کا بندیدہ عقیدہ رکفارہ) کوانجیل سے ٹابت کرنے کے لئے حضرت بحیلی کی مذکورہ تقریر میں یہ جملہ بڑھا قددہ یا گسیا۔ حالانکہ وہ اگر حضرت بحیلی کا جملہ ہوتا قددہ چاروں انجیلوں میں موجود ہوتا۔

یبی بات قرآن میں بھی ہوسکتی تھی۔ گرہم دیجھے ہیں کہ سلمانوں کے بہرت سے انتہائی محبوب تھیں ہے تھے ہیں کہ سلمانوں کے بہرت سے انتہائی محبوب تھیں ہے تھی قرآن کے متن کے اندر موجو ذہبیں۔ مثال کے طور پر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کا افضل الا نبیا بہونا اور خدا کے بہاں آپ کا شیفع المذنبین ہونا مسلمانوں کے محبوب ترین عقائد ہیں۔ گرقرآن میں کسی مقام پر وہ وہ فتح طور پر موجو دنہیں ہیں مسلمان یہ نوکر سکے کہ اپنان عقائد کو بعض آیات سے بطریق استنباط نکالیس۔ گروہ ان کومتن قرآن میں داخل نکر سکے۔ اگر مسلمانوں کومتن میں تصوب کی قدرت حاصل ہوتی نو یھیں۔ آئے ہم قرآن میں کوئی ایسی آب یہ پوسے جس کے الفاظ یہ ہوتے د

باعمدانت افضل الانبياء وانت شفيع المذنبين يوم القيامة

یرچندساد قسم کی داخلی مثالیں ہیں۔جن سے ثابت ہونا ہے کہ قرآن آج بھی ای است انگی حالت میں موجو دہے جس حالت ہیں اس کے پیغیبر حضرت محرصلے اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے زمانہ میں لکھوایا نھا۔ اس ہیں کسی قسم کامعمولی تغییر بھی مذہبوسکا۔

اب ظاہرہ کوت را ن جب داحد آسانی کتاب ہے جب کامتن پوری طرح محفوظ ہے تواسی کاحق ہے کہ وہ ان نمام لوگوں کے لئے داحد رہا کتا ہے ہیں جو وحی المہی کو مانتے ہیں اور خسرا کی ہدایت کے مطابق نر ندگی گزار نا جاہتے ہیں۔ محفوظ اور غیر محفوظ دونوں قسم کی کست ابوں کی موجودگی میں بیننی طور برمحفوظ کتا ہے کہ بیروی کی جائے گی۔ مذکہ غیر محفوظ اور تبدیل شدہ کتا ہی کہ موجودگی میں بیننی طور برمحفوظ کتا ہے کی جائے گی۔ مذکہ غیر محفوظ اور تبدیل شدہ کتا ہے ک

خدائی اسبتام

بهودکوخدای طف سے بیم دیاگیا تھاکہ وہ تورات کی حفاظت کریں (بمااستحفظوا من کتب اللہ، المائدہ) اس کے بیاض المائدہ کی خور اللہ المحفظون المحجہ) اس سے معلوم ہواکہ جھیلی آسمانی کت بوں کو محفوظ رکھنے کی ذمہ داری اور کھنے کی ذمہ داری خود اللہ تعالیٰ نے لی ہے۔ کچھیلی آسمانی کتاب المائی کتاب کی محفوظ رکھنے کی ذمہ داری خورا ندر ہیں ہے کہ کھیلی آسمانی کتاب المائد کتاب نفیس جس طرح قرآن خود کی کتاب این المائی کتاب این خود کی تعالیات کے بارے میں ابنی ذمہ داری کو بورا ندکر سکے۔ یہ کتابیں ابنی اصلی صورت میں باتی ندر ہیں۔ مگر قرآن کی حفاظت کی ذمہ داری خود کی تھی اس لئے قرآن خوائی خصوصی مدد سے ممل طور پر محفوظ رہا۔

اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ آسمان سے خدا کے فرشتے انریں گے اور وہ قرآن کو اپنے سایہ میں گئے رہیں گے۔ موجودہ دنیا امتحان کی دنیا ہے۔ یہاں کہ بھی ایسا نہیں موجودہ دنیا میں اس قسم کا کام مہیشہ معمول کے حالات ہوسکتا کہ فرشتے سامنے آکر قرآن کی حفاظت کرنے لگیں۔ موجودہ دنیا میں اس قسم کا کام مہیشہ معمول کے حالات میں کیا جاتا ہے نہ کہ غیر معمولی حالات میں کیا جاتا ہے نہ کہ غیر معمولی حالات میں دیا ہے۔ واقعات بتاتے ہیں کہ خدانے اپنے دعدہ کو پوری تاریخ میں کے ذریعہ لیا جائے کا تاکہ غیب کا پردہ باقی رہے۔ واقعات بتاتے ہیں کہ خدانے اپنے دعدہ کو پوری تاریخ میں نہایت اللی ہیا نہ برانجام دیا ہے۔ اس مقصد کے لئے اس نے مختلف قوموں سے مدد لی ہے۔ نیز اس کام میں مسلمانوں کو بھی استمال کیا گیا ہے اورغیر سلموں کو بھی۔

پھیے ابدیار کے ساتھ یہ واقعہ بیش آیا کہ ان کو بہت کم ایسے ساتھی طے جوان کے بعدان کی کتاب کی حفاظت کی مضبوط طفائت بن سکتے۔ گردسول الشمسلی الشرعلیہ وسلم کا معاملہ نمایاں طور پر دوسرے ابنیار سے ختلف ہے۔ وفات سے تقریباً ڈھائی ماہ پہلے آپ نے گئی کیا جس کو جہ الوداع کہا جانا ہے۔ اس موقع پرعوفات کے میدان میں ایک لاکھ چالیس ہزار مسلمان موجود تھے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ دسول الشر مسلم الشرعلیہ وسلم کے آخر وقت تک آپ کے اوپرایمان لانے والے مردول اورعور توں کی کل تعداد کم از کم پانچ لاکھ موجکی ہوگی۔ یہ تعداد قدیم انسانی آبادی کے کاظ سے بہت غیر معولی ہے۔ آپ کے بعدیہ تعداد شرعتی رہی۔ یہاں تک کہ ملک کے ملک مسلمان ہونے چلے گئے۔ اس طرح قرآن کی حفاظت کی بیشت پراتن بڑا انسانی گروہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے پہلے مسلمان ہونے چلے گئے۔ اس طرح قرآن کی حفاظت کی بیشت پراتن بڑا انسانی گروہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے پہلے کسی آسمانی کر وہ اکھٹا کر دیا گیا جو اس سے پہلے کسی آسمانی کران کی حفاظت کے لئے اکھٹا نہیں ہوا تھا۔

اس کے بعد دوسرا مددگار واقعہ پنظہور میں آیا کہ عرب میں اور عرب کے با ہمسلمانوں کی فتوحات کاسلسلہ

شروع ہوا۔ پیکسلہ بیہاں تک بھیلاکہ قدیم آباد دنیا کے بیٹی ترحصہ بیسلمان قابض ہوگئے اور انفول نے دنیا کی سب سے بی اورسب سے صنبوط سلطنت قائم کی۔ پیلطنت کسی طاقت سے خلوب ہوئے بغیر سلسل قائم دہی اور قرآن کی حفاظت کرتی رہی ۔ پیملسلہ ایک ہزار سال تک جاری رہا۔ بیال تک که زمانہ پرسی سے دور یس بہنے گیاا ورفرآن کے صنائع ہونے کا امکان سرے سنجتم ہوگیا۔

برس کے دور میں بیمکن ہوگیا ہے کہ کسی کتاب کا ایک سنے تھا جائے اور اس کو جھاپ کر ایک ہی ہمک کے کروروں سنے تیاد کر بینے ایسا جمکن نہ تھا۔ قدیم زمانہ بیں کتاب کا ہر سنے الگ الگ ہاتھ سے تھاجا آیا تھا۔ اس کی وجہ سے اکٹر ایک سنے اور دو سرے نسخہ میں کچھ نہ کچھ فرق ہوجا تا تھا۔ چنا نچہ قدیم کتابوں میں سے ہوگتا ہوگا تھا۔ چنا نچہ قدیم کتابوں میں سے ہوگا کہ میں دو نسخہ ایسا نہیں جو فرق سے خالی سنے ورق سے الکی نسخے میں اس کے ختلف کلی نسخوں میں سے کوئی تھی دو نسخہ ایسا نہیں جو فرق سے خالی ہو۔ یہ صوت فرآن سے جس کے لاکھول نسنے قدیم زمانہ میں ہاتھ سے مکھکر تیار کئے گئے۔ ان کی ایک بڑی تعداد آج میں میں موجود ہے۔ مگر ایک فلمی نسخہ اور دوسر نے فلمی نسخہ میں کوئی اونی فرق نہیں بایا جاتا۔ یہ خدا کی خصوصی مدد کھی جس نے قرآن کے بارے مین سلمانوں کو اتنا زیادہ مسنعدا ورحسا میں بنادیا یہ خدا کی خصوصی مدد کھی جس نے قرآن کے بارے مین سلمانوں کو اتنا زیادہ مسنعدا ورحسا میں بنادیا

ای کے ساتھ خدانے یہ انتظام کیا کہ قرآن کے حفظ (رٹ کراس کے متن کو یا دکرنے) کا نا درطربیت شروع ہوا جو اس سے بہلے علم تاریخ ہیں کھی کی کتاب کے لئے نہیں کیا گیا تھا۔ بزاروں لاکھوں لوگوں کے دل ہیں شروع ہوا جو آئی کے بتن کو نٹر ورع سے آخر تک یا دکریں اور یا درکھیں ۔ اس طرح کے افراد تاریخ کے ہر دورہیں بزاروں کی تعداد میں پیدا ہوتے رہے۔ یسلسلہ قرآن کے زمانہ سے نٹر وع ہوکر آج تک جاری ہے ۔ معلوم تاریخ کے مطابق دنیا ہیں کوئی بھی دوسری کتاب ہیں ہے جس کے ماننے والوں نے اس طرح اس کویا دکرنے کے مطابق دنیا ہیں کوئی بھی دوسری کتاب ہیں ہے جس کے ماننے والوں نے اس طرح اس کویا دکرنے کے رواج نے اس کی کا اہتمام کیا ہوجی طرح قرآن کے ماننے والے ہرددر ہیں کرسے درہاجا پنج (Double Checking) کو اس کی صحت کو جانے تعدام کو دوسرے تھے ہوئے نسخہ سے ملانا اور اس کے ساتھ حافظہ کی مدوسے اس کی صحت کو جانچے رہنا۔

ویر می اسلامی تاریخ میں یہ ہو کچھ اوا خدا کی طرف سے ہوا۔ امتحانی حالات کو باتی رکھنے کے لئے اگر جہ اس کو اسباب کے بید دہ میں انجام دیا گیا ہے۔ تاہم جب قیامت آئے گی اور نہام جقیقت بی برہنہ کر دی جانمیں گی اس وقت لوگ دکھیں گے کہ عرب کے اسلامی انقلاب سے لے کر دور برس کے نیئر حفاظتی طرفیوں تک سارے کام خدا خود براہ راست انجام دیت تھا اگر جہ ظاہری طور پر وہ کچھ ہاتھوں کو اس کا ذریعہ بنا تاریل تران کے بارے میں خدا کے اس خصوصی انتظام کا ایک اور اہم بہلو ہے جس کا تعلق مخصوص طور پر کھمانوں تران کے بارے میں خدا کے اس خصوصی انتظام کا ایک اور اہم بہلو ہے جس کا تعلق مخصوص طور پر کھمانوں

سے ہے۔ قرآن کے الفاظ کی حفاظت جوسلمانوں کے ہاتھوں ہورہی ہے ہی دراصل وہ چیز نہیں ہے جو قرآن کے سلسلے ہیں اللہ کوئم سے طلوب ہور ہیں کام تو خود خدا کے براہ داست اہتمام ہیں ہورہا ہے، بچر ہمارا اس میں کے سلسلے ہیں اللہ کوئم سے طلوب ہو۔ یہ کام تو خود خدا کے براہ داست اہتمام ہیں ہورہا ہے، بچر ہمارا اس میں کے اس کے المال ہ جولوگ اس حفاظتی کام میں شغول ہیں وہ اپنے اخلاص کے بقدرا بنامعا و صنعہ پائیں گے۔ گر ہی امتری مسلمہ کی اس فرم داری نہیں ہے۔ یہ کام خواہ کتنے ہی اخلاص کے ساتھ اور کتنے ہی بڑے ہمیانہ پر کیا جائے، اس سے ہماری اس خداری ساتھ میں ہوسکتی ۔

حقیقت یہ ہے کہ پیلی قرموں کا امتحان حفاظت میں بھا المت سلم کا امتحان حفاظت میں سے ۔ پھیلے زمانوں میں جولوگ کتاب خدادندی کے حال بنائے گئے ان کی آزمائش محانی کی حفاظت میں ہے ۔ پھیلے زمانوں میں جولوگ کتاب خدادندی کے حال بنائے گئے ان کی آزمائش محانی کی حفاظت میں ہے ہے ۔ پیلیاں طور پرمتن کی حفاظت میں بھی تھی ۔ مگر مسلمانوں کی آزمائش سب سے برمع کرمیانی کی حفاظت میں ہے قران کی نشری و تعبیر میں فرق نہ کریں قران کی مسلمانوں کو قران کی نشری و تعبیر میں ترکی تعبیری تربی یہ حس جز کوجس ورصہ میں رکھا گیا ہے اس کو اسی ورصہ میں رکھیں۔ وہ قران کے نشا نہیں کوئی تفسیری تبدی نہ کریں۔ قرآن کو دوسروں کے سامنے بیش کریے تا ہوئے وہ اسی اصل بات کو بیش کریں جو خود قرآن میں عربی زیاں میں اتا دی گئی ہے نہ کہ اپنی خود ساخت تشریح ات کے ذریعہ ایک نیا دین بنائیں اور اس کو قرآن کے نام برلوگوں کے سامنے بیش کرنے لگیں ۔

مسلمانوں کا قرآن کا صافل بننے ہیں نا کام ہونا یہ ہے کہ وہ قرآن کو برکت اور تواب کی کتاب بنادیں اور اپنے دین کی گاڑی علاً دوسری دوسری بنیاد ول پرچیلانے لگیں کوئی مسائل کے نام پرسرگرمی دکھانے گئے اور کوئی فضائل کے نام پر سے کوئی بررگوں کے بلفوظات اور کہانیوں کو دین کی بنیاد بنا ہے اور کوئی جلسوں اور تقریروں کی دھوم مجانے کو کوئی قرآن کو اپنی سیاسی تحریک کاضیمہ بنا ہے اور کوئی اپنے قومی بنگاموں کا سخرآن کے نام پر یہ تمام سرگرمیاں قرآن کے معانی بن تحریف کا درجہ رکھتی ہیں یسلمان اگر قرآن کے معانی کے ساتھ اس تسم کا معالمہ کر دہ کہ موں تو وہ صوف اس بنا پر خلاکی کی طرحہ بھر لین سیاسی کوئی کی مائل دور مری قوموں کو چرہزامتن کتا ہوئی تبدیلی پردی گئی۔ اس بات کو ایجی طرح بھر لین بنیا ہوں ہا ہے وہ بہی ہے۔ اگر وہ تاب اللہ کی صاف دور مری قوموں کو چرہزامتن کتا ہے کہ ایمفوں نے دو سزامسلمانوں کو اینی ثود ساختہ تعبیرات سے بدل ڈوائیں تو وہ صرف اس لئے خدا کی بجر سے نہیں بچ سکتے کہ اعفوں نے کے معانی کو اپنی ثود ساختہ تعبیرات سے بدل ڈوائیں تو وہ صرف اس لئے خدا کی بجر سے نہیں بچ سکتے کہ اعفوں نے کا سرح متن ہیں کوئی تبدیلی ہے نہ کر آن کے اپنے ذائرہ اختیاریں ہوتا ہے۔ اور سلمانوں کو تاب اس اختیار صاصل ہے وہ قرآن کے معانی میں تبدیلی ہے نہ کر آن کے متن میں تبدیلی میں تبدیلی سے تو خدا نہ تمام قوموں کو عا جز کر رکھا ہے ، بچھ وہاں کسی کا امتحان کس طرح ہوگا۔



وَنَزَّ لَنَا عَلَيْكَ الْكُتِبُ تِبُيَا نَّا لِكُلِّ مَنَى وَهُلَى وَهُلَى وَهُلَى الْكُلِّ مَنَى وَهُلَى الْ النحل ١٩٩ اور ہم نے تمہارے اوپرفتران اتارا بیان کرنے والا ہرچیز کا اور هدایت اور رحمت ۔

منصوبه خداوندي

حضرت آدم پہلے انسان تھے اور ای کے ساتھ پہلے پینجبر بھی یعبن روایات کے مطابق حضرت آدم کے بعب د تقریب اُبک ہزار سال نک آپ کی نسل نوحب داور دین حق پر قائم رہی ۔ اس کے بعد ملّت آ دم میں نشرک کاغلبہ ہوگیا (البقرہ ۲۱۳) حضرت نوح اس ملّت آدم کی اصلاح کے لئے آئے جواس وفت دجا اور وزات کے سرمبز عسلافہ میں آباد نفی۔

تاہم حضرت نوح کی طویل کوسٹنوں کے با وجود ملت آدم دوبارہ مضرکا نہ دین کو چھچو الرنے کے لئے تہیں ار منہ ہوئی۔ ان بیں سے صرف چند آدمی تقے جو صفرت نوح پر ایمان لائے۔ چنا پی عظیم طوفان آیا اور چند مومنین کو چھپوار کم ان بیل سے صرف چند آدمی تقے جو صفرت نوح کے ذریعہ دوبارہ انسانی سل جل یمین دوبارہ وہی قصہ بیسین سے بہلے بیش آ چکا تھا۔ کچھ عرصہ بعد مبشیۃ لوگ دین توحید کو چھپولا کر دین نشرک پر چل برا سے بہلے بیش آ چکا تھا۔ کچھ عرصہ بعد مبشیۃ لوگ دین توحید کو چھپولا کر دین نشرک پر چل برا سے بہلے بیش آ جکا تھا۔ کچھ عرصہ بعد مبشیۃ لوگ دین توحید کو چھپولا کر دین نشرک پر چل برا سے بہلے بیش آ جکا تھا۔ کچھ عرصہ بعد مبشیۃ لوگ دین توحید کو چھپولا کر دین نشرک پر چل برا سے بہلے بیش آ جا رہا رہی ہوا۔ حدالے لیگا تاریخ پر بیلوں کو است نہزار کا موضوع بنالیا گیا (لیسین ۳۰)

یسا در براروں برس بک جاری رہا۔ یہاں بک کہ تاریخ بیں شرک کانسلسل قائم ہوگیا۔ اس زبانہ کے انسانی معاشروں بیں جوشخص بھی بہداہوتا وہ اپنا اس مولی ہر چیزسے شرک کاسبن لیا۔ ند بی رہموں ، مابی نقربیات قوی میلے اور حکومتی نظام بک ہر چیز مشرکا نہ فقائد بہ قائم ہوگئ۔ نوبت یہاں تک بہنی کہ جوانسان بھی پیدا ہو وہ نشرک کی مضابی آنکھ کھولے اور شرک بی کے ماحول بیں اس کا خائمنہ ہوجائے۔ ای چیز کوبیں نے تاریخ بیں شرک کالل قائم ہوجائے۔ تعبیر کیا ہے، اور بی وہ حقیقت ہے جو حضرت نوح کی دعا بیں ان الغاظ بیں ملتی ہے: و کا جدل والد فاج اگر نقال (نوح ۲۰)

اب تاریخ صفرت ابراہیم تک پہنچ جی تفی بن کار بانہ ۱۰ تبل سے ہے۔ خود صفرت ابراہیم نے قدیم عراق بیں جوا صلای کو سنٹیں کیں ان کا بھی وہ کا بخام ہوا جو آپ سے پہلے دوسر سے نبدیوں کا ہوا تھا۔ اس وقت اللہ تعب الی نے انسان کی ہدا بیت کے لئے نیام نصوبہ بنایا۔ وہ منصوبہ بینھا کہ خصوص اہتام کے ذریعہ ایک الین ل اللہ تعب کے جو شرک کے سلسل سے نقطع ہوکر برورش یائے۔ این فطری حالت پرقائم کرمنے کی وجہ سے اس کے لئے نوحید کو قبول کرنا آسان ہوجائے۔ بھرای گروہ کو اس متعمد کے لئے استعمال کیا جائے کہ وہ تاریخ بیں جاری ہونے والے شکرکے کئے استعمال کیا جائے کہ وہ تاریخ بیں جاری ہونے والے شکرکے کے تسلسل کو توڑے۔

اس و فت حضرت ابرابیم کوکم بواکه وه عراق اورشام اورمصرا و قلسطین جیبے آباد علاقوں کوچپوژ کر ۱۹ قدیم کرے غیر آباد علاقہ میں جائیں۔ اور وہاں ابن ہوی ہاجرہ ادرائے سیرخوار بچے اسماعیں کو بسادیں۔ بہ علاقہ وادی غیر ذی زرع ہونے کی وجہ سے اس زمانہ میں بالکل غیر آباد کھا۔ اس بنا پر وہ قدیم شرکا نہ تہذیب سے پوری طح پاکس تھا۔ حضرت ابراہیم کی دعا (ابر اہیم عس) میں عند بسینت المحیم سے ہی چیزم او ہے۔ بعن ایک ایسا مقام جوشرک کی ہنے سے دور ہو۔ حضرت ابرا ہیم کی اس دعا کا مطلب بیر تھا کہ خدایا ، میں نے اپنی او لادکو ایسا مقام جوشرک کی ہنے سے دور ہو۔ حضرت ابرا ہیم کی اس دعا کا مطلب بیر تھا کہ خدایا ، میں نے اپنی او لادکو ایک بالک غیر آباد علاقہ میں بسادیا ہے۔ جہاں مشہرکا نہ نہذیہ بوں کے اثرات المبنی کی نہیں پہنچے ہیں۔ ایس میں نے اس لئے کیا ہے تاکہ وہاں ایک ایسی نسل بیدا ہو جوشرک کے تسلسل سے منقطع ہوکر پر ورش پاسے اور حقیقی معنوں میں تو حید کی بیرست اربن سکے۔ اور حقیقی معنوں میں تو حید کی بیرست اربن سکے۔

سی تہذیبی تسلس سے مقطع ہو کرپرورسٹ پانا کیا معنی رکھتاہے ، اس کی وضاحت ایک جزئی مثال سے ہوتی ہے ، راقم الحروف ایک ایسے علاقہ کا رہنے والا ہے جس کی زبان ار دو ہے۔ میرے باپ اردو بولتے تھے۔ ہیں بھی ار دو بولتا ہوں اور میر سے بچوں کی زبان بھی ار دو ہے۔ اب یہ ہوا کہ میر سے ایک لاکے نے لسندن میں ایک ایسے علاقہ بیں رہائٹ س اختیاد کرلی جہاں صرف انگریزی بولنے والے لوگ رہتے ہیں اور ہرطوف انگریزی زبان کا ماحول ہے۔ اس کا بیتجہ یہ ہے کہ میرے اس لاکے کے بچاب صرف انگریزی زبان کا ماحول ہے۔ اس کا بیتجہ یہ ہے کہ میرے اس لاکے کے بیجاب صرف انگریزی زبان جانتے ہیں۔ وہ ادر دو ہیں اظہار خیال کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ میں اندن گیا تو اپنے ان بوتوں سے مجھے انگریزی زبان میں بات کرنی ہوئی۔

میرے ان پوتوں کا بہمال اس لیے ہواکہ اردو کے تسلسل سے نقطع ہوکر ان کی پر ورش ہوئی۔ اگر وہ میرے ساتھ دہلی میں ہوتے توان بچوں کا یہ معاملہ میں بنہ ہوتا۔

ذرج اساعیل کے واقعہ کی حقیقت بھی ہی ہے۔ حضرت ابراہیم کو جونواب (العافات ۱۰) دکھایا گیا وہ ایک بمین نواب تھا۔ اگر جب حضرت ابراہیم اپنی انہائی و فاداری کی بہت پراس کی حقیق تعمیل کے لئے آ مادہ ہوگئے۔ فدیم مکر میں نہائی تھا، نہ سبزہ اور نزندگی کا کوئی سامان۔ ایسی حالت میں اپنی اولاد کو وہاں بیا نایقیٹ آن کو ذرئے کرنے کے ہم عن تھا۔ اس کامطلب بیتھا کہ ان کو جیتے ہی موت کے والے کر دیا جائے۔ شکر کے تسلسل سے نقطع کر کے نی نسل بہت داکرنے کا منصوبہ ہی ایسے مقام بر ، ہی زیجیل لایا جاسکا تھا جہاں اسباب حب ات نہ ہوں اور اس بنا پر وہ انسانی آبادی سے فالی ہو حضرت ابراہیم کے خواب کامطلب یہ تھا کہ وہ اپنی اولاد کو معانی اور رہا ہی جیتیت سے ذرئے کر کے ندکورہ نسل تیاد کرنے میں خدائی منصوبہ کا ساتھ دیں۔

یہ منصوبہ چوں کہ اسبباب کے دائرہ میں زبرعل لانا تھااس لئے اس کی باقاعدہ نگرانی ہی ہوتی ہے۔ مندہ حضرت ابرائيم خود فلسطين مين قيم نفي ۔ مگر و ه کبي هي اس کي جانج کے لئے مکرجاتے رہتے تھے۔

ابتدارًا سمقام پرمرف اجره اوراساعیل سے ۔ بدکوحب و ہاں زمزم کا پانی بکی آیا تو قبیل جرم کے کھی فانہ بروسٹ س افرادیہاں آگر آباد ہو گئے ۔ حفرت اسماعیل بڑے ہوئے تو انھوں نے قبیلہ جرم کی ابک لوطی سے نکاح کرلیا ۔ روایات بیں آتا ہے کہ حفرت ابراہیم ایک با فلسطین سے جل کر کہ پہنچ تو اس وقت حفرت اسماعیل گھر پرموجو د نہ تھے ۔ حضرت ابراہیم نے ان کی بیوی سے حال دریا فن کیا ۔ بیوی نے کہا کہ مہم بہت برسے حال ہیں ہیں ، اور زندگی مصیبتوں ہیں گزرر ، ی ہے ۔ حضرت ابراہیم یہ کہ کروایس ہوگئے کہ جب سے حال ہیں ہیں ، اور زندگی مصیبتوں ہیں گزرر ، ی ہے ۔ حضرت ابراہیم یہ کہ کروایس ہوگئے کہ جب ہے والد تھے اور باب کے اور بیوی سے یہ رو دادسٹ تو وہ مجھ گئے کہ بیمیرے والد تھے اور باب کی حضرت اساعیل جب بوٹے اور بیوی سے یہ رو دادسٹ تو وہ مجھ گئے کہ بیمیرے والد تھے اور باب کا بیغام تنیل کی زبان میں یہ ہے کہ ہیں موجود ہ عورت کوچھوڑ کر دوسری عورت سے رست تہ کہ لوں۔ چنا نجا انھوں نے اس کوطلاق دے دی اور قبیلہ کی دوسری عورت سے دخرت ابرا ہیم کی دونر ترابیم کی فریس وہ عورت اس کوطلاق دے دی اور قبیلہ کی دوسری عورت سے دخرت ابرا ہیم کے ۔ فریس وہ عورت اس کوطلاق دے دی اور قبیلہ کی دوسری عورت سے دخرت ابرا ہیم کی دونر ترابیم کی اس بن سکے ۔ فریس وہ عورت اس فابل نہ تھی کہ وہ ذیر تیاری نسل کی ماں بن سکے ۔

اس طرح صحرائے عرب کے الگ تقلگ ماحول میں ایک نسان نبنا نشروع ہوئی۔ اس نسل کی خصوصیات کی مامل کفی ۔ ایک الفطرة کیا نفی اس کے معامل کا میں کہ ایک الفطرة اور دوسرے المرورة ۔

محرائے عرب کے ماحول میں فطرت کے سواا ورکوئی چیز نہتی جوانسان کو متا ٹرکرے۔ کھلے بیابان، اونے بہاڑ ، ران کے وقت وسیع آسمان میں جگرگاتے ہوئے تا رہے وغیرہ ۔ اس قسم کے قدرتی منساظر چا روں طرف سے انسان کو نوحید کا سبق دسے رہے تھے ۔ وہ ہروقت اس کو خدا کی عظر سے اور کارنگری کی یا د دلاتے تھے ۔ اس خالص ربانی ماحول میں ہرورسٹس پاکروہ فوم شیسار ہوئی جوحفرت ارائیم سام

کے الفاظ میں اس بات کی صلاحیت رکھتی تھی کہ وہ حقیقی معنوں ہیں امت مسلمہ (البقرہ ۱۲۸) بن سکے بعی اپنے آب کو پوری طرح خدا کے سپر دکر دینے والی قوم ۔ یہ ایک ایسی قوم تھی جس کی فطر سرت اپنی است دائی حالت بیس محفوظ تھی ، ای لئے وہ دین فطرت کو قبول کرنے کی پوری است عدا در کھتی تھی۔

ای کے ساتھ دوسری چیز جس کو پیداکرنے کے لئے یہ ماحول خصوصی طور برموزوں تھا وہ وہ ہے جسکن عربی زبان بیں المرورۃ (مردانگ) کہتے ہیں۔ قدیم تجاز کے سنگلاخ ماحول ہیں زندگی نہا بیت شکل تھی۔ وہاں بیرونی ماحول ہیں وہ چیزیں موجود وہاں خارجی اسباب سے زیادہ انسانی اوصاف کار آ مرہو کتے تھے۔ وہاں بیرونی ماحول ہیں وہ وہ سے کرتا ہے۔ وہاں انسان کے باس ایک ہی چیز تھی ، اور وہ اس کا اپنا وجود نفا۔ ایسے ماحول ہیں متدرتی طور پر ایسانی کے اندرونی اوصاف زیادہ سے زیادہ اجا گر موں۔ اس طرح دو ہزار سال کا کی نیخ بیں وہ قوم بن کرتیا رہوئی جس کے اندر چیرت انگیز طور پر موں۔ اس طرح دو ہزار سال کا کی نیخ بیں وہ قوم بن کرتیا رہوئی جس کے اندر چیرت انگیز طور پر اعلیٰ مردا بذا وصاف تھے۔ پر وفیبہ فلپ بٹی کے الفاظ میں پورا عرب ہیرو وں کی ایک ایسی ز سے ری الل مردا بذا وصاف تھے۔ پر وفیبہ فلپ بٹی کے الفاظ میں پورا عرب ہیرو وں کی ایک ایسی ز سے کے الفاظ میں ایک ایسی نے بیا تا رہنے میں کہی یا گی گی اور رہ اس کے بعب د۔

چھٹی صدی عیسوی ہیں وہ وفت آگیا تھاکہ ناریخیں شرک سے سلسل کو توڑنے کا منصور نہیں سکس پہنچا یا جائے۔ چا بخب نواسا عیل کے اندر ببغیر آخرالز مال (حفرت محد صلے اللہ علیہ وسلم) پریا کرئے گئے۔ جن کے بارہ میں قرآن ہیں یہ انفاظ آئے ہیں : ھوالذی الاسسل دیسولہ بالطلائی و دین الحق لیہ ظھع علی اللہ بین کله ولوک والمنظم کون (الصف) مبایت تباتی ہے کہ بغیر آخرالز مال کا فاص شن یہ تفاکہ دین نشرک کو غلبہ کے مقام سے مٹادی اور دین توحید کو غالب دین کی حیثیت سے دنیا میں قائم کر دیں۔ تفاکہ دین نشرک کو غلبہ کے مقام سے مٹادی اور دین توحید کو غالب دین کی حیثیت سے دنیا میں تائنی اس غلبہ سے مرا داصلاً ف کری اور نظریا نی غلیہ ہے۔ یعنی تقریباً اس قلم کور وابنی علوم کے اوپر حاصل مواہے۔

ینظبہ تارائے کامشکل ترین منصوبہ تھا۔ اس کا کچھانداز ہ اس شال سے ہوسکتا ہے کہ قدیم روایت علوم کو اگر جدیدسائنسی علوم پر غالب کرنے کی مہم چلائی جائے تو وہ کس فت در دنسوا رہوگی۔ اس طلسر حاتویں صدی عیسوی ہیں یہ بے صدم شکل کام تھا کہ مشر کا نہ تہذیب کومف لوب کیا جا سے اور اس کی جائے توجید کو غالب فکر کا مقام عطا کیا جائے۔ کسی نظام کے فکری غلبہ کوشتم کرنا ایسا ہی ہے جیسے کسی دؤدت حواس کی تمام جڑوں ہمیت اکھاڑ بھینکتا۔ اس قسم کا کام ہمیشہ بے حدشتکل کام ہوتا ہے جو نہا ہے گہری منصوبہ بب دی اور زبر دست جد وجہد کے بعد ہی انجام و باجاسکتا ہے۔ منصوبہ بب کی اور زبر دست جد وجہد کے بعد ہی انجام و باجاسکتا ہے۔

اس مقصد کو ما صل کرنے کے لئے پیغیر آخرا لزمال صلے اللہ علیہ و سلم کو د و خاص المدا دی چیزی فراہم کی گئیں۔ ایک وہ جس کا ذکر کہ تنجی خیرا متہ اخرجت للناس (آل عمران ۱۱۰) میں ہے۔ دو ہزار سال کے مل کے نیتے میں ایک ابساگر وہ نیار کیا گیا جو وقت کا بہترین گر وہ تھا۔ جیسا کہ عرض کیا گیا ، ایک طرف وہ اپنی تعلیقی فطرت پر قائم تھا۔ دو سری طرف وہ چیزاس کے اندر کمال درجہ ہیں موجو دھی جس کو افراد ، قبول اسلام کے افراد ، قبول اسلام کے بعد وہ لوگ نے جن کو اصحاب رسول کہا جاتا ہے۔ ای گروہ کے بہتر بن متحب افراد ، قبول اسلام کے بعد وہ لوگ نے جن کو اصحاب رسول کہا جاتا ہے۔

دوسری خصوصی مددوه تی جن کی طرف سوره الروم کی ابت دائی آیات بین اشاره ماتا ہے۔ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت دنیا ہیں دوبر ٹی مضر کانہ سلطنیت تی تیں۔ ایک روی دباز نظینی سلطنت، دوسرے ایرانی دساسانی) سلطنت ۔ اس وقت کی آبا ددنیا کا اکثر حصد، براه داست یا بالواسطہ طور پر ، انجیس دو نوں سلطنوں کے زیر قبضہ تھا۔ توجید کو وسیع نر دنیا بین غالب کرنے کے لئے ان دونول مشرک سلطنتوں سے سابقہ پیشس آنا لازمی تھا۔ توجید کو وسیع نر دنیا بین غالب کرنے کے لئے ان دونول المطنتوں کو مشرک سلطنتوں سے سابقہ پیشس آنا لازمی تھا۔ توجید کو وسیع کا بیت بارا برانی الحقے اور روبیوں کی طاقت کو بانکل توٹر ڈالا ہے۔ جصد پر قابن ہوگئے۔ دوسری بار رومی الحقے اور رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے تحت منظم ہوکر الحقے تو انھوں نے بے حدکم عصد میں الیت بیاا ور افرایست مرسول اللہ ولہ ہو کر الحقے تو انھوں نے بے حدکم عصد میں الیت بیاا ور افرایست کے بڑے حصد کو خالب اور توجید کو خالب کر دیا۔

اس سلسلیس یہاں پر وفیسہ بھی کا ایک اقتباس نقل کیا جا آھے :

Philip K. Hitti, History of the Arabs, London 1970, p. 142-43
روی اورایران سلطنتون کی باہمی رقابت نے دونون کوسٹ دیدطور بر کمزور کر دیا تھا۔ دونوں سنے
ریک دوسرے کے خلاف ہلاکت خیر جنگیں چیٹر رکھی تھیں۔ یسا کری نسل کے جاری رہا۔ اس کا خرج
بورا کرنے کے لئے رعایا پر بھاری میک لگائے گئے۔ جس کے نتیج میں رعایا کی و فا داری اپنی مکوتوں
کے ساتھ باقی ندر ہی۔ اس فسم کی چیزیں فنیں خیوں نے عرب ہتھیاروں کو موقع دیا کہ وہ روی اور

ابراني علاقول مين تعبب خيز حديك تيز كاميابي حاصل كرسكين

مورخِين نے عام طور پراس وافعہ کاذ کر کیا ہے۔ تاہم وہ اس کو ایک عام بیعی واقعہ سمجتے ہیں حالانکہ يغير معولى واقعه ايك خداني منصوبة عاجوخاتم النبيين كتائب كك لئ خصوصي طورين طابركياكيا. أيك امريكي انسائيكلويبيث يايس "اسلام "كعنوان سيجومقاله المسائي مقاله نگار نے یہ الفاظ لکھے ہیں کہ اسلام کے ظہور نے انسانی تاریخ کے رخ کوبدل دیا:

Its advent changed the course of human history.

يرايك حفنقيت سي كرصدراول كاسلامى انقلاب كي بعدانسانى تاريخ يس اببى تبديبيان ہوئیں جو اس سے پہلے تاریخ میں کیجی ہنیں ہوئی تفیس-اوران تمام تبدیلیوں کی اصل پر تھی کہ دنیا میں تشرك كأنسلس ختم موكر توحيد كاتسلسل جارى موايشرك تمام برائبول كى جرطه اور توحيد تمام خوبيول كا سروشم ہے۔ اس کے حبب یہ بنیادی واقعہ ہواتواس کے ساتھ انسان کے اوپر تمام خوبیوں کا در وازہ بھی کھل گیا جوٹ کے غلبہ کے سبب سے اب یک اس کے او پر بندیرا ہوا تھا۔

اب توہاتی دورختم ہوکر کمی دور کاآغاز ہوا۔ انسانی امتیاز کی بنیا دائدھ گئ اور اس کے بہائے انسانی مساوات کاز مایه شروع ہوا۔نسلی حکمرا نی کجب گیجہوری حکمانی کی بنیا دیں پڑیں ۔مظب ہر فطرت جونام دنیایں پرسستش کا موضوع سنے ہوئے تھے ، پہلی بارتحقیق اورتنخیر کا موضوع قرار بائے ، اور اس طرح حقائق فطرت كي كطلة كا آغاز موا- يدر راصل توحيد وى كانفذاب تقاجس سے ان تمام انقلابات كى بنیاد پڑی جو بالآخراس شہور واقع کو پیداکرنے کا سبب بنے جس کو مدید ترتی یافتہ دور کہا جا تاہے۔ حضرت ابراہم نے دعافر مالئ تھی کہ خدایا مجھ کوا درمیری اولاد کو اس سے بچاکہ ہم بتوں کی عبادت كريس-خدايا، أن بنون ني بهت ك لوگون كو گمراه كرديا (ابر ابيم ٣٧)

سوال بہ ہے کہ بتوں نے کس طرح لوگوں کو گراہ کیا۔ بنوں (اصنام) میں وہ کون کی خصوصیت تھی جس کی بہت پر وہ لوگوں کو گمراہ کرنے میں کامیاب ہوئے۔اس کا رازاس وقت مجھمیں آتا ہے حب برد کھی جائے کے حضرت ابراہیم کے زماً نہ میں وہ کون سے بت تھے جن کی بابت آپ نے یہ الفا ظفر مائے۔

يربت سورج بالداورسارے تھے۔ تاری طور برتابت ہے كحضت براہيم كے زمان ميں جومنب دنیاتھی اس میں ہر حکبہ اکان کے ان روکشت ناجرام کی پرستش ہوتی تھی جن کوسورج ، چا نداور ستارے کہاجا تاہے۔ ای سے یہ بات معلوم ہوجاتی ہے کہ لیہ بت کیوں کرلوگوں کو گراہ کر یا نے کتے۔ خدااگرجیب سب سے بڑی حقیقت ہے گر وہ آنکھوں سے دکھائی بنیں دیتا۔ اس کے برعکس سورج ، چانداورتارے ہراکھ کو کھ کھائے ہوئے نظراً تے ہیں۔ ای جگگاہٹ کی بناپر لوگ ان کے فریب ہیں اگے اور ان سے منا ٹر ہوکران کو پوجا نشروع کر دیا۔ ان روشسن اجسام کا غبرانسان کے ذہن ہر اتنا زیادہ ہوا کہ وہ ہی پوری انسانی نسب کر برچھاگیا۔ حق کہ حکوشین بھی اخیب کی بنیا دیر قائم ہونے گئیں۔ اس زمار نہ کے بادست اور نوش کی اولاد اور چاند کی اولاد برست کر لوگوں کے اوپر حکومت کرنے لگے۔ بیغیمرا خرالز ماں کے ذریعہ توحید کو غالب کرکے اس دور کوختم کیا گیا۔ اس وقت غلبہ توحید کا ہونے ضوبہ بنایا گیا اس کے دوخانس مرصلے تھے۔ پہلام حلہ وہ تھاجس کو آن بیں قات لوج ہوتی لا تھوں فت نہ ویکون اللہ یوں کلہ لا لا نقال ۳۹) کہا گیا ہے۔ اس آ بیت میں " فتنہ " سے مراد شرک برانا کم ہوگئی۔ قدیم زمانہ بین شرک کو جا جیت کا موقع اس لئے ماصل تھا کہ اس زمانہ میں حکومت کی بنیا دشرک پر زفائم ہوگئی تھرک کو محل طور پر حکومت کی سرپر بری حاصل تھا کہ اس زمانہ میں جو حید کی دعوت دی جاتی تو وحید کی دعوت دی جاتی و قدید کے داعوں حکم افی کومت تبکر رہی ہے۔ پنانچ وہ تو حید کے داعوں

کوکینے کے لئے کھڑے ہوجائے۔ قدیم زمانہ ہیں اعتقادی جارحیت کا اصل سبب ہی تھا۔
دسول انٹر صلّے اللہ علیہ وسلم اور آب کے اصحاب و یہ ہوا کہ علم بردا ران نترک سے لطواور شرک کاس حیثیت کا خانم کر دو کہ وہ داعیان توجید کو اپنے طلم وستم کانٹ بناسکیں۔ دو سرے لفظو ل یہ بین اس کا مطلب یہ تقاکہ نترک کا رشتہ سیاست سے کاٹ دباجائے۔ شرک اور سیاست دونوں ایک دوسرے میں اس کا مطلب یہ تقاکہ نترک کا رشتہ سیاست سے جدا ہوجائیں۔ دسول اور آپ کے اصحاب نے یہ ہم پوری طاقت کے ساتھ شروع کی۔ ان کی کوشنٹوں سے پہلے عرب بین نیرک کا زور ٹوطا۔ اس کے بعدوت یم آباد دنیا کے بیشتر علاقہ میں مشرکانہ نظام کو خلوب کرے ہمیشہ کے لئے شرک کا جارہ اس کے بعدوت یم آباد دنیا کے بیشتر علاقہ میں مشرکانہ نظام کو خلوب کرے ہمیشہ کے لئے شرک کی جارہ اس میں خاتمہ کر دیا گئے۔ داب ہمیشہ کے لئے شرک الگ ہوگیا اور سیاسی افتدا دالگ ۔

شرک کے اور توحید کے غلبی ہم کا دوسرام رحلہ وہ تھاجی کاذکر قرآن کی اس آیت میں ماہے:
سنوسیھم آیانن فی الخفاق و فی انفسھہ تی ہت بین لھم اندہ الحق رحم البحرہ ۵۳) پہلے مرحلہ کا
مطلب منطا ہر فطرت سے بیای نظریہ افذکر نے کوختم کرنا تھا۔ وہ ساتویں صدی عیسوی میں پوری طرح
انجام پاگیب - دوسرے مرحلہ کا مطلب یہ تفاکہ مظا ہر فطرت سے توہات کے بردہ کو ہٹا دیا جائے اور
اس کو علم کی روکشت نی بی لا یاجائے۔ اس دوسرے مرحلہ کا آغاز دور نبوت سے ہواا ور اس کے بعد وہ
موجودہ سائسی انقلاب کی صورت بین کی کو بہنیا۔

خالی کو پاتا ہے۔ وہ اس برغور کر سے خداکی قدرت اور عظمت کامن امرہ کرتا ہے۔ مگر قدیم شرکان افکار نے دنیا کی چیزوں کو پر اسرار طور پر مقدس بنار کھا تھا۔ ہر چیز کے بارہ بیں کچھ تو ہماتی عقائد بن کے تقے اور یہ عقائد ان چیزوں کی تحقیق وجست ہوئیں مانع تھے۔ نوجید کے انقلاب کے بسیجب نام دنیا خداکی مختلوق قرار یا نکی تو اس کے بارہ میں تقدیں کا ذہن ختم ہوگیا۔ اب دنیا کی ہر چیز کا بے لاگ مطالعہ کیا جائے لیگا اور اسس کی ضحقیق شروع ہوگئے۔

اس تجفیق اورمطالعہ کے نتیجہ میں جیزوں کی حقیقتیں کھلے لگیں۔ دنیا کے اندر قدرت کا جو مخفی نظر م کا رفرا ہے وہ انسان کے سامنے آنے لگا۔ بہاں بنک کہ حدید سائنسی انقلاب کی صورت ہیں وہ پیشین گوئی کا مل صورت میں بوری موگئ جس کا ذکر اویر کی آیت (حم البحدہ ۵۳) میں ہے۔

جدید سائمنی مطالعہ نے کا ئنات کے جو حقائق انسان پر کھو لے ہیں انموں نے ہیشہ کے لئے تو ہماتی دور کا خاتمتہ کردیا ہے۔ ان دریافت شدہ حقائق سے بیک وقت دو فائرے حاصل ہوئے ہیں۔ ایک بیرکہ دین عقا کدا ب مفن مرعیا مذعقا کرنہیں رہے بلکہ خو دعلم انسانی کے ذریعیا ان کا برحق ہونا ایک ٹابست شدہ جیز

بن گياہے۔

دوسرے یہ کہ بہ معلومات ایک موس کے لئے اضافہ ایمان کا بے پنا ہ خز ارزیں۔ ان کے ذریعہ کائنات کے بارہ یں جو کچہ معلوم ہواہے وہ اگرچہ بہت جزئ ہے تاہم وہ اتنازیا دہ حیرت ناک ہے کہ اس کو پڑھ کراور جان کراً دی کے جہم کے رونگے کھو ہے ہوں۔ اس کا ذہن معرفت رب کی روشنی عاصل کرے۔ اس کی انتھیں خداکی عظمت اورخوف سے اسو بہانے گئیں۔ وہ آدمی کو اس درجہ احسان تک پہنچاد ہے۔ سس کو صدیت یں تعبد الشرکانک نراہ (الشرکی عبادت اس طرح کردگویاتم اسے دیکھ رہے ہو) کہا گیا ہے۔

دورجديدمي أحسار اسلام

موجوده زماند بین تاریخ دوباره و بین پنج گی ہے جہاں و ۵ ڈیڑھ ہزارسال پہلے کے دورسیں پنجی بھی۔ تورم زماند بین انسان کے اوپر شرک کا غلبہ اس طرح ہواکہ تاریخ بین اس کا تسلسل قائم ہوگیا۔ اورنوبت بہاں بیک بنجی کو ہنخص جوانسانی نسل بین ببیدا ہونا و ۵ مشرک ببیدا ہوتا۔ اب بجلیے چندسوسال کے مل کے نیتجہ بین طمدانه افکار انسان کے اوپر غالب آگے ہیں۔ علم وعل کے ہزشتہ بین الحادی طرزون کر اس طرح جھاگیا ہے کہ دو بار قاریخ انسانی میں الحاد کا تسلسل قائم ہوگیا ہے۔ اب ہرشخص جرسی سدا ہوتا ہے، خواہ وہ دنیا کے کہدو بار قاریخ انسانی میں الحاد کا تسلسل قائم ہوگیا ہے۔ اب ہرشخص جرسی سیا ہوتا ہے، خواہ وہ دنیا کے مصدین بیدا ہو، وہ طحدانه افکار کے زیر اثر پیدا ہوتا ہے۔ الحاد آج کا غالب دین ہے۔ اور اسلام کا احیار موجودہ زمانہ میں اس وقت تک مکن نہیں جب بھا کا دکو فکری غلبہ کے مقام سے ہٹا یا نہائے۔

موجودہ زمانہ میں احیار اسلام کونکن بنانے کے لئے دو بارہ دی دولوں طریقے اختیار کرنے ہیں جو پہلے غلبہ کے وقت اختیار کئے گئے گئے۔ یعنی افراد کی تیاری۔ اور مخالفین حق کی مغلوبیت ۔

پہلاکام ہم کوخود اپنے دسائل کے تحت انجام کینا ہے۔ جہاں تک دوسرے کام کاتعلق ہے، اس کو موجو دہ زبانہ بیں دوبارہ خدانے ای طرح بہت بڑے پیا نہ بر انجام دیا ہے جس طرح اس نے دورا قول بی انجام دیا تھا۔ صرورت صرف یہ ہے کہ ان بریدا شدہ مواقع کواستعال کیا جائے۔

ا ، موجودہ نہ مانہ ہیں اجیار اسلام کی ہم کو کا میاب بنانے کے لئے سب سے بہلے افر ادکار کی صرورت ہے۔ گویا اب دوبارہ ایک نئے اندا زسے وہی چیز در کار ہے جوحضرت ابرا ہیم سے منصوبہ یں مطلوب تھی۔ اور بحفاقت میں میں میں اگر کی تاریخ

یعن حفیقی معنوں میں ایک مسلم گروہ کی تیاری۔

موجودہ زما ندمیں اسلامی اجباری ہم جلانے کے لئے جو افراد در کا رہیں وہ عام ہم کے سلان ہیں ہیں بلکہ
ایسے لوگ ہیں جن کے لئے اسلام ابک دریافت (Discovery) بن گیا ہو۔ وہ واقع جو سب سے ذباحہ کی انسان
کو حرک کرتا ہے وہ ہی دریافت کا واقعہ ہے جب آدی کی چیز کو دریافت کے درجہیں پائے تو اجا تک اس
کے اندر ایک نی شخصیت ابھر آتی ہے۔ بغین ، حوصلہ ، عربم ، مردانگ ، فیاضی ، قربانی ، اتحاد ، غرض وہ
تمام اوصاف جوکوئی بڑا کام کرنے کے لئے درکا رہیں وہ سب دریافت کی زمین پر بیدا ہوتے ہیں۔

موجوده زیان میں مغربی اقوام ہیں جواعلی اوصاف پائے جاتے ہیں وہ سب ای دریافت کا نتیجہ ہیں۔ مغربی قوموں نے روایت دینا کے مقابلہ ہیں سائنسی دینا کو دریافت کیا ہے۔ یہی دریافت کا احساس ہے جس نے مغربی قوموں میں وہ اعلیٰ اوصاف پر ہیراکر دیئے ہیں جو آج ان کے اندر یائے جاتے ہیں۔

تون اول بین اصحاب رسول کامعالم ہی ہی تھا۔ ان کو خدا کا دین بطور دریانت کے ملا تھا۔
انھوں نے جاہلیت کے مقابلہ بین اسلام کو بایا تھا۔ انھوں نے شرک کے مقابلہ بین توحید کو دریافت کیا تھا۔
ان پر دنیا کے مقابلہ بیں آخرت کا انکشاف ہوا تھا۔ یہی چیز بھتی جس نے ان کے اندر وہ غیر معولی اوصاف بیدا کردئے جن کو آج ہم کنابوں بی پڑھنے ہیں۔ آج اگراسلامی اجیار کی ہم کو موثر طور پر چلانا ہے تو دوبارہ ایسے انسان بید اکر نے ہوں گے جنیں اسلام دریافت کے طور پر ملا ہونہ کمفن نسل وراثت کے طور پر۔
ایسے انسان بید اگر نے ہوں گے جنیں اسلام دریافت کے طور پر ملا ہونہ کمفن نسل وراثت کے طور پر۔

۱ سلام حودہ سوسال پہلے شروع ہوا۔ اس کے بعد اس کی ایک تاریخ بی ، تدنی عظمت اور سیاسی فتوجات کی تاریخ۔ آج جو لوگ اپنے کو مسلمان کہتے ہیں وہ ای تاریخ کے کئارے کو موسے ہوئے ہیں۔ جس قوم کی بھی بیصورت حال ہووہ ہمیشہ قربی تاریخ بیں اٹک کر رہ جاتی ہے۔ وہ تاریخ سے مسلمان کے مسلمان کے مسلمان کے مسلمان کا ہے۔ یہی معامل کا ہے۔ یہی موجودہ زمانہ کے مسلمان

شعوری یاغیرشعوری طور بیر، اپنا دین تاریخ سے اخذ کر رہے ہیں یہ کہ حقیقةٌ قرآن اورسنست رسول ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام آج کے مسلمانوں کے لئے فخری چیز بنا ہواہے نذکہ ذمہ داری کی چیزان كے افكار واعمال بيں يہ نفيان اس فدر رج بس كئ ہے كہ ہرجگہ اس كامشاہدة كيا جاسكتاہے - اسلام كوفران وسنن میں دیکھئے تو وہ سراسر ذمہ داری اورسئولیت کی جیز نظر آئے گا۔ اس کے برعکس اسلام کوچیب اس کی تدنی تاریخ اوربیای وا قعات کے آئینیں دیکھاجائے تو وہ فحراً ورعظمت کی چیز معلوم ہونے لگتا ہے۔ موحوده زبانهیں مسلانوں کی تمام بڑی بڑی انقلابی تحریب ای جزر فخرے تحت اکھیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ وق بنگام بیداکر کے ختم ہوگین کیوں کہ فحر کا جذب نمائش ور منگاے کی طرف لے جاتا ہے۔ اور سئولیت کا جذر جفیقی اور سنجیده عل ی طرف۔

اسلامی احیاری مهم کومونز طور برچلانے کے لئے وہ افراد در کا رہیں حجوں نے اسلام کوقر اُن و حدیث ک ابتدائی نعیلمات سے انحذ کیا ہو یہ کہ بعب دکو بننے والی تمدنی اورسیای تاریخ ہے۔ وان وحدیث سے دین کو اخذ کرنے والے لوگ ، ی سنجیدگی اور احساس ذمدداری سے تحت کوئی حقیقی مہم چلاسکتے ہیں۔ اس کے برعکس جولوگ ناریخ سے اپنا دین اخذ کریں وہ صرف اپنے فحر کا جھنڈ ابلند کریں گے ، 'وہ کسی نیتجہ خیز

عل کا نبوت نہیں دے سکتے۔

مسلان موجودہ زبان میں ایک تکست خوردہ توم بنے ہوئے ہیں۔ بوری سلم دینا پر ایک قیم كا احساس مظلومی (Persecution complex) چھا يا ہوا ہے۔اس كى وج بين تاريخ سے دين كو اخذ كرنا ہے۔ اہم نے تاریخی عظمت کو دین تمجھا۔ ہم نے لال قلع " اور عندنا طب " میں این اسلامیت کا تخص در یافت کیا۔ چول کہ وجودہ ز مانہ بیس د ورسری قوموں نے ہم سے یہ چیز یں چھین لیس ، اس لئے ہم فریا دوماتم میں مشغول ہو گئے۔ اگریم ہدایتِ ربانی کو دین مجھتے تو ہم کمبی احساس محروی کانسکار مذہوتے۔ كبول كروه ايسى چيز ہے إلى كوكو تى طاقت ہم سے ميں جيين نہيں سكتى۔ ہم نے جين جانے والى چيزوں كواسلام سمجهااس کئے حببِ وہ چھن گئ نوم شکا بت اور محرومی کا پہیکر بن کرر'ہ گئے۔اگریم مذ حیننے والی حب پیزکو ا سلام تجیتے تو ہما رائمیں وہ حال نہ ہو' تا جو آج ہرطرت نظر آ رہا ہے ۔ کیسی عجبیب بات ہے کہ جو زیادہ بڑی چیز مار المامي نك بغير جينى موئى محفوظ الماس كالمين شعور نهين واورج جيوق جيزيم سع جين كى ب اس كه يه ہم شکابت اوراخجاج میں مصروف ہیں۔

ای کا یہ نیتجہ ہے کرساری دنیا ہیں مسلمان دوسری نوموں سے لوائی جھگوسے یں مصروت ہیں۔ وہ اسلام کواپی قوی عظمت کانشان سمجھتے ہیں۔ اس سے جولوگ انھیں اس عظمت کو چینیتے ہوئے نظر استے ہی ان کے خلاف وہ الشف کے لئے کو ہے ہوگئے ہیں۔ کہیں یہ لڑائی الفاظ کے ذریعہ ہورہی ہے اور کہیں ہتفیا روں کے ذریعہ۔ اس صورت حال نے مسلانوں کے پورے رویہ کونٹی بنادیا ہے۔ اسلام اگر ان کور بانی ہدایت کے طور پر لٹا تو وہ محسوں کرتے کہ ان کے پاس دوسری قونوں کو دینے کے لئے کوئی چیز ہوئے کو دینے والا محب کہ موجودہ حالت ہیں وہ محبتے ہیں کہ وہ چینے ہوئے لوگ ہیں او ر والا محبتے اور دوسرے کو لینے والا حب کہ موجودہ حالت ہیں وہ محبتے ہیں کہ وہ چینے ہوئے کو گراشت ہے۔ دوسرے جیسنے والے لوگ - ہمارے اور دوسری قوموں کے دربیان جیستی قررست نہ دائی اور تقییب بن کر دوسری تو بین ہمارے لئے مرف حریف اور تقییب بن کر رمگئی ہیں - ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان جب نک یہ حریفان فضا باتی ہے ، اسلامی ایمار کاکوئی حقیقی کام شروع ہیں کیا جا سکا۔

پہلے ہی مرحکہ بیں ایسانہ بیں ہوسکا کہ تمام سلانوں کو حریفانہ نفیات سے پاک کر دیا جائے ہی کہ سے کم ایک ایسی ٹیم کا ہو ناصروری ہے جس کے افرادا پی حدیک اس ذہنی فضاسے نکل چکے ہوں۔ جن کے اندر ایسی فکری تبدیلی آئی ہو کہ دو سری فوموں کو وہ اپنا بدعو بھیں بذکہ بادی حریف اور قوئی قریب یہ بینظا ہر سادہ می بات انہائی شکل بات ہے۔ اس کے لئے اپنے آپ کو ذیح کر نابر تا ہے۔ اپنے اور دو سری قوموں کے در میان داعی اور مدعو کارشتہ نائم کرنے کی لازی شرط یہ ہے کہ ہم کیک طرفہ طور پر تہا میں کو موالا دیں۔ ہر قسم کے بادی تفصانات کو گوادا کرنے کے لئے نیار ہوجا بین ۔ واعی اور مدعو کارشتہ داعی کارشتہ داعی کی طرف سے یک طرفہ فریا نی پر قائم ہوتا ہے۔ اور موجودہ دنیا بیں بلا سنہ برسب سے کارشتہ داعی کام ہے۔

یماوراس طرح کے دوسرے اوصاف ہیں جوان لوگوں ہیں ہونا صروری ہیں جوموجودہ زبانہ میں اجبار اسلام کی ہم کے لئے افیس-ایسے افراد تیار کرنے کے لئے موجودہ زبانہ میں دوبارہ ای قیم کا ایک منصوبہ در کارہے جو دورا ول میں خیرامت کے اخراج راک عمران ۱۱۰) کے لئے زرعل لایاگیا تھا۔ موجودہ زبانہ کے اعتبار سے ہم یہ کہ سکتے ہیں کہ آج یہ صرورت ہے کہ جد پیطرز کی ایک اعسلے تربیت گاہ قام کی جا میں خام ہونی تربیت گاہ قام کی جا میں افراد کو وادی غیر ذی زرع میں ب نے ہم می ہوگی۔ بی تربیت گاہ گوم کے بچھا علی افراد کو وادی غیر ذی زرع میں ب نے کے ہم می ہوگی۔

مذکورہ نزمبن گاہ کو کامیاب طور پر چلانے کے لئے کچھ ایسے ابرائیمی والدین در کار ہیں جو ابن اولا دکو ذرخ کرنے کے لئے تیار ہوں۔ وہ اس پر راضی ہوجائیں کہ ان کی ذہبن اولاد کو وقت او کے اٹل معاشی مواقع سے محروم کرکے ایک ایسے ماحول میں ڈال دیاجائے جہاں سب کچھ دے کر بھی تعلیٰ بالٹراور فکر آخرت کے سواکوئی اورچیز رہ ملتی ہو۔ اس طرح کی ایک تربیت گاہ ، فلپ ہٹی کے مذکورہ الفاظ مسیں ، دو بارہ ایک قسم کی '' نزرری آف ہیروز" بنانے کے ہم عنی ہوگی۔ حبب تک اس قسم کے افراد کی ایک قابل کا ظرفیم تیار نہ ہوجائے ، احیار اسلام کی جانب کوئی حقیقی قدم نہیں اٹھا یاجا سکا۔

اس می تربیت گاه کاقیام گویا جدید زماند کے لحاظ سے اس آیت قرآنی کی تعیل ہوگی ۔۔۔ ولوکا نفس می کا فریق منعم طائفة لیت فقط وافی الدین و لیسند روا قوم هم اذار حجو الیستا می ولوکا نفس می کا فری ایک علی و الیستا و الیستا میں افراد کو عام ماحول سے الگ کرے ایک علی وہ الیستا و الیستا میں لایاجائے اور وہاں متعین مدت تک خصوصی تعلیم و تربیت کے ذریعہ انخیاں اس کے لئے تیار کیستا کے دوہ موجودہ زمانہ بیں احیار اسلام کی ہم کو کا میابی کے ساتھ جیال کیس۔ وہ اہل عالم کے لئے مندرا ور میں شہرین کیں۔

وراول بیں اسلامی انقلاب کومکن بنانے کے لئے اللہ نعالی نے ایک خاص انتمام یہ کسیا کہ ایران اور روم کی سطنتیں جواس زیانہ میں دین توحید کی سب سے بھی حرافیت تقیس ، ان کو باہم محرا کراشٹ کمزور کر دیا کہ ان کا ان کو مغلوب کرنا آسان ہوگیا۔

فداکی ہیں مددموجودہ زبان کے اہا ایمان کے لئے ایک اورشکل ہیں ظاہر ہوئی ہے۔ اور وہ ہے کا تنات کے بارہ ہیں ایس معلویات کاساسے آ ناجو دین حقیقة وں کو مجز اق سطے پر تنابت کر رہی ہیں۔ قدیم زبان ہیں قوران میں السان نے عبیب ہے بیاد دائیں قائم کر رکھی تیں ۔ کا تنات کو قران میں آلارب دکرشمہ فدا) خدا کہا گیے ہے۔ مگر یہ خدائی گرشمہ تو ہاتی مفروضوں کے بردہ میں جھپا ہوا ہے۔ دوراق ل کے اسلامی انقلاب کے نما مج میں ہے ایک تیجہ یہ ہے کے مطاب کو خالص کا میں ہے ایک میں ہے ایک تیجہ یہ ہے کے مطاب کو خالص کا میں ہی اس کے لئے تعقق وہ انسان کی کہا ہوئے ہے وہ انسان کرفی پاکروہ اس انفلاب کیا جانا ہے۔ کا دس بیاجی کو موجودہ زبانہ میں سائنسی انقلاب کیا جانا ہے۔

سائنس نے گویاتو ہمائی بردہ کو ہٹاکر کُرنٹر نداکا کرنٹر خدا ہونا نابن کر دیا۔ اس نے منطا ہر فطرت کو" معود" کے مقام سے ہٹاکر" نحلوق ، کے مقام پر رکھ دیا۔ حق کہ یہ نوبت آئ کہ جہا ند، جس کو قدیم انسان معبود مجد کر لوجتا تھا ، اس پر اس نے اپنے یا وَل رکھ دیے اور و ہاں اپی مشین بیں میں اس

ا تار دنیں بہایک حقیقت ہے کہ سائنس نے جونے دلائل فراہم کئے ہیں ان کو سیمے طور پراستعال کی ا جائے تو دین نوحید کی دعوت کو اس بر ترسطے پر پیش کیا جا سکتا ہے جس کے لئے اس سے پہلے مجزات نلا سرکئے ماتے تھے۔

زین و آمان بی جوچیز بی بی و ه اس لے بین که ان کو دیکھ کر آدمی فداکویا دکرے بسگر انسان نے خود انھیں جینے ول کو خدا تھے لیا۔ یہ ایک قیم کا انخرا ف تھا۔ ای قسم کا انخراف موجود ہ زبار بیس سائنسی معلومات کے بارہ میں بیش آر ہا ہے۔ سائنسی کھیت سے جو حقائن سائے آئے بیں و ہ سب خدا کی طمد ان کا نبوت ہیں۔ و ہ انسان کو خدا کی یا د دلانے والے بیں۔ گرموجود ہ زبارہ کے طمد مفکر بن نے دوبارہ ایک انخراف کیا۔ انھوں نے سائنسی حقیقتوں کو غلار خ دے کرید کیا کہ جس جیزے خدا کا نبوت کی ریا میاسی کے تعدا اس کو انتخاب بات کا نبوت بنادیا کہ بہاں کوئی خدا نہیں ہے۔ بلکہ ارانظام ابیک شیسی میں کے تحت اپنے اکیوا جارہا ہے۔

سائنس فیجوکائنات دریافت کی ہے وہ ایک حددرجہ بامعنی اور بامقصد کائنات ہے جابد دریافتوں نے نابت کیا ہے کہ ہا ری دیا نتشر مادہ کا افراد ہیں ہے۔ بلکہ وہ ایک اعلیٰ درجہ کا منظم کا رضائے ہے۔ دنیا کی تمام چیزیں بے حدیم آئی کے ساتھ ایک ایسے رخ پر سفر کرتی ہیں جو بھیشہ بامقصد نتائی پید اکرنے والے ہوں ۔ کائنات میں نظم اور مقصدیت کی دریافت واضح طور پر ناظم کی موجو دگی کا افراد ہے۔ وہ کا ئنات کے پیچیے خدائی کا رفر مائی کا یقینی نبوت ہے۔ گرموجو دہ زبان کے بیٹے خدامفکری ن نے کہا کہ اور کی طرف موٹر دیا۔ انھوں نے کہا کہ جو کچھ خدائی کا رفر مائی کا نقینی نبوت ہے۔ گرموجو دہ زبان کے خود واقع ہے۔ گراس کا کیا نبوت کرو مگوئی نیچہ (End) ہے۔ عین ممکن ہے کہ است ہوا ہو۔ ایسا بھی ہو سکا ہے ۔ عین ممکن ہے کے تحت بالقصد واقعات کو ایک خاص انجام کی طرف کے جار ہا ہو۔ ایسا بھی ہو سکا ہے کہ واقعات کے بیشن میں ہو جو اتفاق سے بامغی بی ہو سے یہ کے بیشن تو چیہ بغو د ایک از رادہ کا رفر مائی ان ایرادہ کا رفر مائی ان ایرا ہو ۔ پھر کیسی تجمیب بات ہے کہ بامغی کا کنات کو بلا مین تو چیہ بغو د ایک اور ایک ان ایرادہ کا رفر مائی ان ایرا ہو ایک ہے۔ پھر کیسی تجمیب بات ہے کہ بامغی کا کنات کو بلا ادادہ کا رفر مائی ان لیا جائے۔

ایک طوف سائنس کے ظہور کے بعد طی منگرین نے بہت بڑے یہانہ پرسائنس کوا کا دکار خ دینے کی کوسٹسٹن کی ہے۔ دوسری طرف اس کے مقابلہ ہیں مذہبی مف کرین کی کوسٹنیں اتن ہی کم ہیں۔ بھیلے سوسال کے اندر ایک طرف ہزاروں کی نقد ا دبیں اعلی علی کست ہیں جیبی ہیں جن کے سانا ذربعیرائنس سے غلط طور رپر الحا دکو بر آمد کرنے کی کوشش کی گئے۔ دوسری طرف دین مفکرین کی صف میں چند ہی قابل قدر کتاب سرجیم برجینزی پر امراد میں چند ہی قابل قدر کتاب سرجیم برجینزی پر امراد کا کتاب کو گائیا ہے۔ ان میں سے ایک قابل قدر کتاب سرجیم برقعہ بیل کا کتاب میں لائن مصنف نے نظر پر تعملیل کا کتاب میں لائن مصنف نے نظر پر تعملیل کا کتاب میں لائن مصنف نے نظر پر تعملیل کو خاص سائنسی اشد للل کے ذریعہ منہ دم کر دیا ہے۔ بس کو موجودہ زبانہ میں خدا کا شینی مدل تمجھ لیا گیا تھا۔

موجودہ صدی کے نصف آخریس ہے نتمار نئے حقائق انسان کے عمین آئے ہیں جو نہا بہت برتر سطے پر دینی عقائد کی حقائیت ندگی حقائیت کو تا بہت کر رہے ہیں۔ گرائی تک کوئی ایسا دین مف کرسا سے نہیں آیا جوان سائنی معلومات کو دین صدافتوں کے انبات کے طور پر مدون کرے۔ اگر بیکام اعلی سطح پر ہوسکے تو وہ دعوت توجید کے حق میں ایک علمی معجزہ ظا ہرکرنے کے ہم عنی ہوگا۔

قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ اصی میں جتنے بینمبرآئے سب کی بینمبری پر ان کے ہم عصر نما طبین نے شک

کیا (ہود ۲۲) رسول المترصلے اللہ علیہ تولم کے ساتھ بھی ابتدار ہیں صورت بین آئی کہ آپ کو مفام محود پر

آپ کی بنوت پر شک کرنے رہے دس ۸) تاہم ای کے ساتھ قرآن ہیں یہ اعلان کیا گیا کہ آپ کو مفام محود پر

کھر اکیا جائے گا (عسلی ان یبعث کی دیا ہے مفام محمود ۱) اس اعلان کا مطلب یہ تھا کہ آپ کی نبوت

شک کے مرحلہ سے گذر کر ایک ایسے مرحلہ ہیں پہنچے گی جب و قائم ل طور پر نبیام شدہ نبوت بن جائے۔ محمود

(قابل تعربیت) ہونانسیام واعتراف کا آخری درجہ ہے۔

ہر بنی جب بیدا ہوتا ہے تو وہ اپن قوم کے اندرایک ایشخصیت ہوتاہے بی کولوگ تک کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ "معلوم ہنسیں یہ واقعۃ بنغیر ہیں یا صرف دعویٰ کر رہے ہیں ، اس طرح کے خیالات موگوں کے فذہ ن میں گھونتے ہیں اور آخر وقت تک ختم ہیں ہو پاتے ۔ بنغیری اپنے ابتدائی دور میں صرف دعویٰ ہوتی ہے ۔ وہ اپنے دعویٰ کا ایسا نبوت ہنیں ہوتی جس کو یا نے برلوک مجور ہوجا بیں۔

۔ ہی وجہ ہے کہ جب بھی کوئی پینیبر آیا وہ اپن قوم کی نظرین ایک نزاعی شخفیت بن گبا۔ کیو نکہ پنیر کی صدافت کو جانے کے لئے لوگوں سے پاس اس وقت اس کاصرف دعویٰ نظا۔ اس کے بن میں سلہ تاریخ دلائل ابھی جمع نہیں ہوئے تھے ۔اس فنم کے دلائل ہمیشہ بعب دکو دجو دبیں آتے ہیں۔ گرعام طور رپر انبیا مرکا معاملہ اس بعد کے مرحلہ تک بہنچ مذکا۔

دوسریے بیغیرنزائی دوریں ننہ دع ہوئے او رنز آئی دور ،ی بیں ان کا اختیام ہوگی۔ کیول کدان کے بعد ان کے بیغام کی پشت پرایساگروہ جمع نہ ہوسکاجوان کی سیرت اوران کے کلام ۱۰۴۲ كوتكل طور مِرْغوز ظار كھسكے . دوسرے انبيار اپنے زمان ميں لوگوں كے لئے اس لئے نزاعی تھے كہ وہ انجی ا پن ارتخ کے آغاز میں تھے، بعد کے دور میں وہ دوبارہ نزای ہو گئے۔ کیوں کہ بعد کو ان کی جوتا رسخ بن

وہ انسانی علم کے معیار برنسلیم سندہ رہھی۔

نبیول کی فہرست یں اس اعتبارے صرف پنیمبرآخرالز بال کااستنارے آب نے اگرجیہ دوسرے نبیوں کا طرح ، اپن بنوت کا آغاز نز اعی دورسے کیا ۔ گریب کے دوریں آپ کو اتی غیر عمولی کامیا بی حاصل ہوئی کہ زبین کے بڑے حصہ میں آپ کا اور آ ب کے سے تقیوں کا افتدار فائم ہوگیا ایک صدی سے بھی کم عرصیں آب کے دین نے ایٹ یا ورا فریقے کی بڑی طا تقوں کو زیر رو زیر کر ڈوالا۔ پیغبرآخرالز لا کو کونے جملنے بیش ائےسب میں وہ فاتح رکھے۔ آپ نے جتنی پیشین گوئیاں کیں سب ممل طور پر پوری ہوئیں۔جوطانت مجی آب سے محرائی وہ یاش باش ہوگئ۔آب کی زندگی ہیں ا سیسے وا فعات بین آئے جن کی بناپرمعاصر تاریخ بیں آپ کا ریجار لا قائم ہو گیا۔ ساری تاریخ ا نبیار میں آپ كويغير معولى كاميا بي حاصل موئى كه آپ كى نبوت نزاعى مرحله سنے كل كرمحمودى مرحله ميں پہنچ گئى ۔ آپ كا كلام اورآب کاکارنامہدونوں اس طرح محفوظ حالت میں باقی رہے کہی کے لئے آب کے بارہ میں شک کرنے کی کو نگ گنجائٹن ہیں۔

موجود ہ زمانہ میں دین حق کے داعیوں کو ایک ایسا خصوصی موقع (Advantage) ماصل ہے جوتاریخ کے پیچھے ادوار میں کسی داغی گروہ کو حاصل مزتھا۔ وہ یہ کہ ہم آج اس حیثیت میں ہیں کہ توحید کی دعوت کوستم (Established) نبوت کی سطح پر بیش کریکیس ۔ جب کہ اس سے پہلے تو حید کی دعوت صرف نرز اعی (Controversial) نبوت کی سطح پر بیش کی جاسکتی مغنی ۔

دوسری امنیں اگر بنوت نزاعی کی وارث تقیل تو ، یم بنوت محمودی کے وارث ہیں ممایوں کو افوام عالم كے سامنے شہادت حق كاجوكام انجام دیاہے ال کے لئے خدانے آج ہرضم كے موافق مواقع مكل طور يركفول دے بن اس كے با وجود اگر سلان اس كارشهادت كوانجام مدد بر يا شهادت دين كے نام پر نومی حبگڑے کھڑے کرنے انگیل توسمجھے نہیں معلوم کہ نیامت کے دن وہ رب العلین کے سامنے کیوں کربری الذمہ ہوسکتے ہیں۔

نوسر ١٩٨٣ کِ آخری مفته میں لا مورین قرآنی سیمنار ہوا ۔ اس موقع پر راقم الحروف کو ایک مفالہ رہے ہے ک وعوت دی گئ۔ زبرنظرمقاله ای سینا رمی پیش کرنے کے لئے تیار کیا گئے۔ ۱۰۵

دعوت اوراتحار

مسلانوں کا اتحاد مسلانوں کی سب سے بڑی توت ہے۔ اور اس اتحاد کا سرب سے بڑا ذریعہ دعوت الی اللہ ہے۔ قرآن میں بتایا گیاہے کہ مسلانوں کو اللہ تعالیٰ نے دعوت دبن کے کام کے لئے چن لیا ہے۔ بیغیر نے جو دین ان بمک بہنچا یا ہے۔ اس من بین ارسٹ دہوا ہو ایس کے سب متحد ہوجا کہ (دیکون الدوسول شہیداً اللہ کو مضبوطی سے پچھ لو۔ یعن ایک خدا کے گر دسب کے سب متحد ہوجا کہ (دیکون الدوسول شہیداً علیکہ وت کو دوائشہد) علی الناس فاقیموالصلوقة وانوالز کو قاوا عتصموا بالله ، الحج مر ی علیکہ وت کو دوائت ادبی بہت گہرا موت کے دیل میں انحاد کی تاکید سے ظاہر ہوتا ہے کہ دعوت اور آنحا دہیں بہت گہرا بائمی تعلق ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ دعوت سے باہمی اتحاد بیدا ہوتا ہے اور باہمی اتحاد سے مسلمان اس فاقبل ہوت ہیں کہ دعوت کے کام کوموثر طور برانجام دے ہیں۔

صلی الله علیه وسلم علی اصحابه و التا الله و الته و الله و

ولاتختلفوا كمااحتلق الحواريون على عيسى من مريع)

رسول الشرصلے الشرعلیہ وست لم نے جب یہ بات فرباً نی توصابہ نے کہا اے فدا کے رسول، ہم آپ سے کبمی سی معاملہ ہیں اختلاف سنر کریں گئے۔ آپ ہم کو حکم دیجے اور ہم کو بھیجئے (میا دیسول الله ، است لا نختلف علیل فی شنی ابدا افغین وابعثنا، البدایہ والنہایہ ، جلدم) معابہ کومعرفت دین کا جومر تبہ حاصل تھا اس نے انھیں بتا دیا تھاکہ دعوت الی اللہ کی ذمہ داریال کیا ہیں اور اس معاملہ ہیں انھیں کس فسم کا کردار سین سینسس کرنا چا ہے۔

تاریخ نے معلوم ہوتا ہے کہ سلمانوں بیں اس وقت تک باہی انجاد واتعاق را حب یک وہ دوت الی اللہ کے کام بین شغول رہے۔ جیسے ہی وہ اس کام سے ہے ان کے درمیان ایسا اختلاف اور محرا وُنعرف مواجو بھی ہمی ختم مذہوا۔ اس کے بعب را مفول نے دعوت الی اللہ کو بھی کھودیا جو ان کا فرض منصبی کھنے۔ اس

اور باہی اتحاد کو بھی جواس دنیا ہیں کسی گروہ کی سب سے بڑی طاقت ہے (الانفال ۲۹) قرن اول كى متال

مشہورتول کے مطابق رسول الشرصلے الشرعلي وسلم کی وفات ۱۱ ربح الاق ۱۱ ھ کو ہوئی۔ اس سے صرف دو بہفتہ بہلے کا واقعہ ہے کہ عین مرضِ الموت کی حالت بیں آپ نے خصوص اہتمام کے ساتھ مسلانوں کی ایک فوج تیار کی ۔ به روسوں (بازنطینیوں) سے مقابلہ کے لیے تھی۔ اس فوج میں آپ نے تمام بڑسے بڑسے صحابہ کو نتامل کیا۔ان کے اوپر اُ سامہ بن زبیر بن حار نۂ کوسردا ربا یا اور ان کو شام ی طرف روا مذکیا جہاں اس سے پہلے مونہ کے مفام پررومیوں اور مسلمانوں یں جنگ ہوئی تھی۔ استاله اسمامه ایک غلام کے روے مقے تاہم وہ اس خاص مہم کی سرداری کے لئے موز ول ترین تقے۔ کیول کہ اس سے پہلے عزوہ مُونۃ (۸ ھ) میں رومیوں نے ان کے والدزید بن حارنہ کو قتل ا كيا تفااوراس بنا بربيع كے دليں اينے باب كے قاتلوں سے رونے كے لئے آگ لئى ہو لى تتى۔

رسول الترصيل الترعليه وسلم كے حكم كے تخت اسا مدبن زيد اس ميم يرروا نه مو كئے۔ وہ مدين سے ايك فرسع دورحرف کے مقام بریھم رے یہاں لوگ آ اکران کے ساتھ ملنے لگے۔ کہاجا تا ہے کہ بیجف وہی مقام

ہے جہال مربنہ کی موجودہ جامعہ اسسلامیہ قائم ہے۔

اسام بن زبیرا وران کالشکرامی جرف بی پستهاک رسول الشرصلے الشرعلیہ وسلم کی وفات کی خبر ملی۔ اس كوسس كران لوگول نے اپنا سفر لمتوى كر ديا اور آپ كى بته نے وتكفين ميں شركت كے لئے مرسنے واپي

اب صحابہ کے انفاق رائے سے ابو کرصدبق رضے اللہ عنہ پہلے خلیف مقرر ہوئے۔ آسیک کی خلافت سے بعد سلمانوں کی عام رائے بہتی کہ اسا مہ کے لیے کرکو مد بیڈ میں روک دیا جائے ۔ بیغیر اسلام ک وفات ا ورعرب کے اکثر علاقول میں منا ففین کے بڑھتے ہو سے فتنے کی وجسے اس وقت برطون غيرفيت بن حالت جِما لَي بوئي تقي - لوگون كا عام خيال يه تماكه پهلے مدين كى نى اسلامى رياست كومضبوط بَايا جائے۔اس کے بعد باہرکسیمہم پرنکلا جائے۔

مگرخلیفاول نے عمومی مخالفت کے با وجود اسامہ کے نشکری روانگی میں عمولی تا خیر بھی گوا دانہ کی ۔ آب نے فرمایا کہ خدائی قسم میں اس گرہ کونہیں کھولول گاجس کو اللہ کے رسول نے باندھا۔ خواہ چرایاں ہم کواچک لیں اوراطران کے درندے ہم پرٹوٹ پڑیں۔اورخواہ کتے انہات المونین کے بیروں کو لصبيتين - بي برحال بي اسامه ك اشكركور والذكر ول كار والله لا احلّ عقدة عقدها

رسول الله- ولوان الطير تخطفتنا والسباع من حول المدبينة ولوان الكلاب جرب بارجل امهات المومنين لاجهزن جيش سامة)

خلیفاقل نے اس معاملہ کی انہتائی اہمیت کولوگوں پرواضح کرنے کے لئے مزید بیری کے کہاکتر سنگر اپی منرل کی طرف روا نه ہوا تو آپ بریڈسے جرف یک اس طرح گئے کہ نوجوان اسا مہ گھوڑ ہے پرسوار تھے اور خلیفاول ان کونفیعت اور ہدایت دیتے ہوئے ان کے ساتھ پیدل حل رہے تھے۔ اسامہ کے اصرار کے با وجدوه سوارى ينهي سيط وفشيع البغة وهوماشط قدميه فقال اسامة بإخليفة رسول الله، والله لتركب اولانزلن - فقال والله لا تنزل و والله كاركب وماعلى ان اغبر قد عي في سبب

بینیب اسلام اورخلیفه اول کا بدا قلام نهایت ایم صلحت بر مبنی نقا- بیصلمت تمی مسلمانول کے جذر جباد ك كئ عرب ك بالبرميدان عل فرايم كرنا " جهاد " حقيقة فاري دائره بين اسلام كي نوسيع واشاعت ك ليئ جد وجبر کاعنوان ہے۔ نیکن اگر جن اُ رجی نشا نہ مسلمانوں سے او حجل ہوجا ہے تو وہ داخلی لڑائی میں مصرون ہوجائے ہیں اوراس کوجائز منابت کرنے کے لیے غلط طور پراس کوجہا دکانام دے دیتے ہیں۔ خارجی نٹ پنہ

بینمبری تحریک کے نیتج میں عرب کے لوگ جب اسلام لائے توان کے ا تدرز بر دست اسلامی حوش بیدا ہوگیا۔ انھوں نے چاہا کہ حس دین کو انھوں نے سب سے بڑی ہیائی پاکرا ختنب ارکیاہے اسس دین کوتمام لوگوں کا دین بنا دیں۔ اس جوسٹس کو اپنے اظہار کے لئے کوئی وسیع میدان درکار تھا۔ اسامہ كے سنكركى بروقت روائى كامقصدمسلانوں كے لئے ہى ميلان كارفرائم كرنا تفا. پنيراسلام نے روميوں ک جارحیت کوفور آاستعال کیااورا پنے آخروقت میں ان کے ساتھ مربھ کیرے یہ کیا کہ مسلانوں کے جوسش كوغيرسلم توام بي اسسلامي دعوت كي طرف موثر ديا۔ اس طرح يه ہو اكہ جو طاقت د ا خلي لا ايئوں بي هنا كئ ہوتی و ہ فاری علی میں استعمال ہونے آگا۔ اگراییا ندکیا گیا ہوتا توعرب کے مسلمان ایک دوسرے کی اصلاح کے نام برآبس بي اونا شروع كردية - جياك آج كل بم نما مسلم لكول بي د كيدر بي .

ببغیراسسلام اگرعین وقت برمسلمانوں کے جزر بیمل کوخار ج کی طرت نہ موٹر تے تو اس کے بعدان کے درمیان جود اخلی افز ا بیال نشروع بوننی ان کا انجام صرف یه بیجلها که اسلام کی تا ریخ جهال بننا شروع بوتی تھی و ہیں وہ بنے سے پہلے خم ہوجانی ۔ تاریخ اُئ جن شاندار اسلامی کرداروں کے تذکرے سے بھری ہوئی ہے وہ ان کے مزنیہ سے زیادہ اور کچھنہوتی ۔ خقیقت یہ ہے کہ اعلی مقصد میں مشغول ہونا اعلی کردار ک سب سے بڑی ضانت ہے ، اور دعوت الی اللہ کے ماذ سے ہے ہے بدر سلمان پی اعلیٰ ترین چیز کھو دیتے ہیں۔
حلیفہ اول کے زبانہ بیں اس مل کارخ پہلے رومیوں کی طرف بھیراگیا تھا۔جلد ، می بعد فارسیوں
(سا سانیوں) کی جارحیت کی بنا پر فارس سے بھی سلمانوں کا مقابلہ شروع ہوگیا۔ اس طرح سلمانوں کے لئے
اسلای علی کا آتنا و بین میدان ہا تھ آگیا جواری ہیا سے کرا فریقہ اور لورپ یک چلاگیا۔ کیوں کہ اس زمانہ
میں یہی دونوں طنبیں روم اور فارس) دنیا کے اکثر آباد حصہ پر جھائی ہوئی تھیں۔
میں یہی دونوں طنبیں روم اور فارس) دنیا کے اکثر آباد حصہ پر جھائی ہوئی تھیں۔

رومیوں اور ایر انبوں کی طرف مسلمانوں کا یہ آفدام حقیقة کسی سیاسی مقصد یا علی توسیع کے لیے نہ تھا ، بلکہ تمام تر اسلامی دعوت کے لئے تھا۔ یہ سلمان اس ربانی جذبہ سے سرش رموکو اپن سرحدوں سے بحلے سے کھلے سے کم اللہ کے بندوں کو انسان کی عبادت سے بحلے سے کھلے سے کم اللہ کے بندوں کو انسان کی عبادت اللہ عبادت کے درمیان کے درمیان اسلام کی لا اللہ عبادت کی نومین آگئے۔ ورمیان اسلام کی لوائی بھڑائی کے بغیر جسیلتا رہا۔ مثلاً جش ، مالدیں ، ملیشیا ، اندونیشیا وغیرہ

قبیم غیرسلم اقوام تک اسلام کی توسیع و اشاعت کاعل رسول الشرصلے الشرعلی و اس کے فوراً بعد شروع ہوا۔ نقریباً ۳ سال تک وہ پوری کا میابی کے ساتھ جاری رہا۔ اس بوری مدت میں مسلمان مقد اور شفق موکر دوسری نوموں میں اسلام کی اشاعت کرتے رہے۔ اس کا ایک نیتیہ وہ غلیم سلم بغرافیہ ہے۔ جس کو آج عرب دنیا کہا جاتا ہے۔

عام الجاعت (اتحاد كاسال)

خلیف نالث غنان بن عفان رہے اللہ عنہ کے آخری زمان بیں بیسلسل ٹوٹما ہے بسلانوں نے " داخلی جہاد "کے جوش بیں این عمل کارخ با ہرسے اندر کی طرف موارد با۔ اصلاح سیاست کے نام پر وہ خود این حکم الوں سے لڑنے گئے۔ یہ باہی میکرا قریباں تک بڑھا کہ مسلمانوں بیں سے ابب طبقہ نے اپنے خلیفہ کوقتل کر ڈالا۔

تائم خلیفہ کے قتل پر بھی مسّلختم نہ ہموا۔ اب خون عثمان کے قصاص کے نام پر سلمانوں ہیں دوگروہ بن گئے۔ اس طرح آپس ہیں ایسی لڑا بیاں شروع ہو ہیں جو مسلسل دس سال تک ہنا بہت خول ربز ہمکامیں جاری رہیں۔ اسلام کی عمومی دعوت کے محا ذہ ہے ہے کا یہ نتیجہ ہمواکدا یک طرف اسلام کی توسیع وا تاعت کا کام بالسکل رک گیاا ور دوسری طرف مسلمانوں کی طافت خو دمسلمانوں کے خلاف استعمال ہونے گئے۔ اسلام کا کام بالسکل رک گیاا ور دوسری طرف مسلمانوں کی طافت خو دمسلمانوں کے خلاف استعمال ہونے گئے۔

جوسلمان اسلام کے مقصدے گئے باہم جڑے ہوئے تنے وہ خود اسلام کے نام پر مختلف اورنتشرہو کر رہ گئے ہے۔

تقریباً دس سال کے اختلاف اور انتثار کے بعرسلمان دو بارہ سائے۔ یہ مترموتے۔ اس بنا پر اس سال کو اسسلامی ناریخ میں عام الجاعت (انجاد کا سال) کہاجا تا ہے مسلمانوں میں دوبارہ اتجاد کا بر وا تعرض بن علی رقے اللہ عنہ کے ذریعے بیش آیا جن کی بابت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے بیش آیا جن کی بابت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے بیش گرو ہوں کے درمیان صلح کرا کے گار (ان ابنی ھاند) مسید ولعدل اللہ ان بصلح بہ دین فئے تیں عظیمتین من المسلمین، رواہ البخاری)

حضرت حن ابینے والد کے بعد اسسلام کے پانچویں خلیعۃ مقرر ہوئے تھے۔ نگر انھوں نے دیجھاکہ خلافت کوختم کرنے خلافت کوختم کرنے خلافت کوختم کرنے کے لئے یک طرف طور مربا بینے حق سے دست ہر دار ہوگئے۔

اس وقت صورت حال ہے تھی کومسمان دو تھا رب گروہوں ہیں بیٹے ہوئے تھے۔ ایک کے سرد ارتفرت حسن تھے اور دوسرے کے سردار حضرت معاویہ حضرت حسن نے حب خلافت کے حق سے دست بر دار ہوکر داخلی محا ذکو برب رکیا تو اس کے بعد بالکل فطری طور پر یہ ہواکہ سلمانوں کی سرگرمیوں کارخ دوبارہ ہوکہ دوس سال سے رکا ہوا تھا، وہ اسلام کی توسیع وا خیا عوت کی طرف موگیا۔ اسلام کا بڑھتا ہوا قا فلہ جو دس سال سے رکا ہوا تھا، وہ دوبارہ خدا کے دین کی عمومی ا نناعت کے میدان میں سرگرم ہوگیا۔ معاویہ بن ابی سفیان رف انشر عنی کھافت کے دہ سالوں (۲۰ - ۲۰ ہ) ہیں اسلام کی اثناعت اتنے بڑے ہوئے نے پر ہوئی جس کی سنال بعد کی صدیوں میں نہیں تھی۔ ان کے زمانہ میں اسلام کی اثناعت است بر صورت کو پر کرکے جزیرہ رو دوس پر تافن ور تیسری طرف نفانست نان اور تیسری طرف نفانست ہوگئے جوگویا قسطنطنیہ ہیں داخلہ کا پہلازی تھا۔ اس طرح ان کے عہد خلافت میں مضرق و مغرب ا ور تنال وجنوب مرطرف اسلام کی توسیع ہوئی۔ اسلام کا قافلہ شی سے گذرکہ مندروں ہیں سفر کرنے لگا۔ شال وجنوب مرطرف اسلام کی توسیع ہوئی۔ اسلام کا قافلہ شی سے گذرکہ مندروں ہیں سفر کرنے لگا۔

معاویہ رہنے اللہ عنہ کی خلافت پر کیجہ لوگوں نے اعتراضات کئے ہیں۔ حی کہ بیم کہاگیا ہے کہ معا ویر پہلے شخص ہیں جنعوں نے اسسلام کے اندر ملوکیت کی بنیا در کمی۔ مگراس سے قبطع نظر معاویہ رہنے اللہ عنہ النحلافت کی تاریخ ایک بہت بڑا سبت وہ سبت ہے ۔ وہ سبت بہت ہے۔ وہ سبت بہت کہ مالانوں کو اگر کسی طرح با ہمی لڑائی سے ہٹایا جاسکے ، خواہ یہ بیاسی ا دارہ میں ملوکین کو ہر داشت

کرنے کی قیمت پرکیوں نہ ہو، تواسلام کے حق میں اس کانتجہ نہایت مفید شکل میں بھلنا ہے۔ باہمی لڑائی کی صورت میں میں ہونے گئا ہے۔ لیکن اگر سلما نوں کو باہمی لڑائی کی میں میں ہونے گئا ہے۔ لیکن اگر سلما نوں کو باہمی لڑائی کے محاذ سے ہٹا دیا جائے نوان کا جوش عمل اسسلام کی توسیع واشاعت کے میدان میں اپنا نیکاس ڈھو بڑر رہما

مسلانوں کا دوگروہ بن کرا ہیں ہیں لو ناسرا سرحرام ہے۔ تاہم حب سلانوں کو باہمی لوائی سے بایا جا تاہے توصر ف اتنائی نہیں ہوتا کہ وہ ایک فعل حرام کے ان کا ب نے بی جلتے ہیں۔ بلکہ اس کا ایک فنبت فائدہ بھی اپنے آپ حاصل ہوتا ہے۔ مسلانوں کا جو مشس اسلامی اس کے بعدر کا نہیں رہتا بلکہ وہ اپنے انظہار کے لئے دوسرامیدان _____ اسلام کی توسیع واشاعت کا میدان ____ تلاش کر لتیا ہے۔ اس طرح بہ ہوتی ہوتی وہ اسلام کی نزتی اور استحکام میں استعال ہونے لگتی ہے۔ ہوتی وہ اسلام کی نزتی اور استحکام میں استعال ہونے لگتی ہے۔ مربید بیکہ وہ مدعا بھی اس سے اپنے آپ حاصل ہوجا آ ہے جس کے لئے وہ ایک دو سرے کے خلاف اور ہے منافل کی اصلاح اور ان میں اعلیٰ اسلامی صفات کا بیم ام ہونا۔

مسلمانوں کا جوش جہا داگراس طرح خارج کی طرن عمل کرتا رہتا جس طرح وہ ابتدائی زیارہ ہیں عمل کر ریا خفا تو آج دنیا کی تاریخ دوسری ہونی حس طرح عرب ملکوں کی تاریخ ہمیشہ کے لئے دوسری ہو بچی ہے۔ دعوت کے ذریعہ اتحاد

وعوت الی الله یا تبلیغ اسلام ہی امت سلم کا منصبی شن ہے۔ اس شن سے مراد اصلاً بہ ہے کہ خدا کے دین کوغیر سلم اقوام کک پہنچا یاجائے۔ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کو جوشتقل شن دیاہے وہ بہی شن ہے بس کا دوسرانام سنہا دت علی الناس ہے (النج ۸ ۷) ختم نبوت کے بعد سلمان مقام نبوت پر ہیں۔ اب لمانوں کو دعوت الی اللہ کا وہ کام انجام دینا ہے جس کے لئے اس سے پہلے رسول آیا کرتے ہے۔

بیل جوامت مسلم کا اصل مشن ہے ، ای کی ادائیگے سے خدا کی نصرت ان کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور اسی سے امت کے اندر وہ اہم ترین چیزیبیدا ہوتی ہے جس کانام اتحادا ور اتفاق ہے۔

دعوت دغیرسلموں بیں اسلام کی اشاعت) ایک ایسا کام ہے جو آدمی کے لیے خارج بین عمل کے مواقع فرائم کرتیا ہے۔ اس طرح لوگوں فرائم کرتیا ہے۔ اس طرح لوگوں کو این میں کرتیا ہے۔ اس طرح لوگوں کو این جذرہ جہا دیا جونش اسلامی کے استعمال کے لئے اپن صفوں سے باہر کی دنیا بین نشا مذمل جاتا ہے۔ لوگ داخلی نفا بلدا رائی سے مہدی کرخارج بیں اسلام کی توسیع واشاعت بیں لگ جاتے ہیں۔

جيباكهاوبرع ص كياگيا ، اسلام كي تاريخ اس كانربر دست نبوت فرابم كرتي ب. رسول الله صالالله

عیہ وہم کی وفات کے بعد ۳ سال تک سلمان خارجی میدان میں اسلام کی توسیع و اتناعت ہیں معروف تحق تو ان کا ندر ونی صفول میں کل اتحا د فائم رہا یہ صفرت مخان کے آخری زمانہ میں" داخلی جہا د" کا آغاز ہوا تو اس قدر رہا ہمی روا آباں پیش آئیں کہ دس سال کک کے لئے اسلام کی نوسیع کاعل ڈک گیا۔ بیمل دوبالا اس وقت شروع ہوا جب من بن علی رضے اللہ عنہ کا خلافت سے دست بر داری کے بیچہ میں واحسی مفاہلہ آرائی ختم ہوتی رہی۔ امیر معاویہ کی دفات مفاہلہ آرائی ختم ہوتی رہی۔ امیر معاویہ کی دفات اسلام کی توسیع کو تا رہ وہارہ ۲۰ سال تک سلسل اسلام کی توسیع ہوتی رہی۔ امیر معاویہ کی دوبارہ مالام کی توسیع کا کام رک گیا جو بھر بھی پہلے کی طرح جاری نہ ہوسکا۔ اسسلام کی توسیع اور اس کی اشاعت عام کو چوڑ نے تی قیمیت مسلانوں کو یہ دین پڑ رہی ہے کہ پھیلے ہزار سال سے ان کی طاقیت آبس کے عام کو چوڑ نے تی قیمیت مسلانوں کو یہ دین پڑ رہی ہے کہ پھیلے ہزار سال سے ان کی طاقیت آبس کے منا ہراسسلام کی نوسیا ہور ہا ہے گر حقیقت بہے کہ خدا کی دنیا میں اس سے زیا دہ پیراسلام کام اور کوئی نہیں۔

۱۰ دعوت الحالته اسلامی کام کاعنوان ہے جوغیرسلموں تک خدا کا پیغام بیا ہے لئے انجام دیا جاتا ہے (مسلمان کے درمیان کام کا اصطلاح نام اصلاح ہے ، انجرت ، انجرت ، انجب آپ غیر مسلم کے سامنے اسلام کی دعوت سین سرکررہے ہوں تو ابیا نہیں ہوگا کہ آپ اس کے سامنے آبن بالسریا آبین بالجرکے سائل ہیان کریں۔ یاان دو سرے فروعی سائل کو چیڑیں بن کے بارہ بن سلم فرقوں کے درمیان اختلاف ت یائے جاتے ہیں۔ ابیے مواقع پر ہرسلمان بیکرے گاکہ وہ نما طب فرقوں کے سامنے توجید وسالت ، آخرت اور مسادات انسانی جیسی بنیا دی تعلیمات بیش کرے گا۔ گویا اسلام کی عموی دعوت کا کام ایک ایسا کام ہے جو بائکل فطری طور پر بنیا دی تعلیمات دین کو بحث و گفتگو کام وضوع بنا دیتا ہے۔

یدایک معلوم حقیقت ہے کہ دین کی بنیا دی تعلیات میں کوئی اختلات ہیں۔ وہ سب کی ستینی علیہ ہیں۔ اس سے برعکس دین سے فروعی (فقہی) احکام میں کانی اختلافات ہیں۔ اس بنا پر ایسا ہوتا ہے کہ بب دعوتی اسسلام لوگول کی توجہ کامرکز بنتا ہے تو لازی طور پر اسسلام کے بنیا دی پہلو، با نفاظ دیگر متفق علیہ پہلوزیا دہ سے زیا دہ زبر بجنت آنے ہیں۔ اور اس کے فروعی، دوسر سے لفظول سیس اختلافی پہلون پر دہ چلے جاتے ہیں۔

ہ، چہ ہے۔ اس طرح متدر تی طور رپر ایسا ہوتا ہے کہ است جب دعوثی علی ہیں مصروف ہوتواس کے ۱۱۷ اندراتفاق واتحا دکے اساب پرورش پاتے ہیں۔ اسلام کے اساسی اور اتفاقی امور لوگوں کی توج کامر کر:

بن جاتے ہیں اسلام کے فروی مسائل کو لے کرا شخطے تومسلا نوں سے اندراختلافات جنم لیں گے۔ اس
کے برعکس اسلام کے بنیا دی مسائل کو لے کرا شخطے تولوگوں کے ذہن زیادہ سے زیادہ متفق علیہ امور
برکام کریں گے۔ لمت کے اندر اختلاف کی حرا مطلط کے اور سرطرف استحا دکی فضا وجود ہیں آ سے گی۔
فروی مسائل اخذاف کا مول بیداکر نے ہیں اور مبیا دی مسائل اتفاق کا ماحول۔

اخلات کے باوجودانجا د

انسانوں کے درمیان ہمینہ اخلافات موجود رہتے ہیں۔ چنا پخہ اتحاد حبیکہی وجود ہیں تاہے تو وہ اس طرح وجود میں نہیں آتا کہ لوگوں میں سرے سے کوئی اختلاف باقی مذر ہے۔ حقیق یہ ہے کہ اختلاف کے با وجود متحد ہونے کا نام اتحاد ہے نہ کہ اختلاف کے بغیر متحد ہونے کا۔

اصحاب رسول کے درمیان زبردست اتخاد پایاجا تا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ اسی اتخاد کی وجہ سے وہ اسس مسل بہر پاکرسکیں۔ گریہ اتخاد اس وہ اسس مسل بہر ہوئے کہ دنیا میں غظیم الشان اسلامی انقلاب برپاکرسکیں۔ گریہ اتخاد اس طرح وجو دمیں نہیں آیا کہ ان کے درمیان آبیس میں کوئی اختلات نہیں سے ۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کے درمیان دبنی مسائل اور دنیوی امور دونوں طرح کی جیزوں کے بارے میں کترت سے اختلافات کے باوجو دوہ ایک مرکزی نقطہ پرمتحدرہ بے اختلافات کے باوجو دوہ ایک مرکزی نقطہ پرمتحدرہ بے اصحاب رسول نے اختلاف کے باوجود ابیع کو اسسلامی مقصد کے گردمتی کردکھا تھا، نذ بہ کہ ان کے درمیان سرے سے کوئی اخت لاف ہی ذیتھا۔

یے رامنی ہوحب ائے۔

اجماعی اتحاد فردکی سب سے بڑی قربانی ہے۔آدی کسی چیزکواس وقت حیور تا ہے جب کہ اس کو اس سے بڑی کوئی چیز ہے۔ دعوت وننہا دت گویا اس سے بڑی کوئی چیز ہے۔ دعوت وننہا دت گویا موجودہ دنیا بیں خداکی نما تمت کی ہے۔آخرت میں سب سے بڑاانعام داعیان جن کے لئے مقدرکیا گیا ہے۔ نا ہر ہے کہ اس سے بڑاکوئی کام اس دنیا میں نہیں ہوسکا۔ یہی وجہ ہے کہ دعوت بیں معروف مونے والے لوگ اس غیم قربانی کے لئے تیار ہوجاتے ہیں جوکس اور طرفتہ سے کس نہیں۔

دعوت الی الله کامش کسی انسان کے لئے سب سے بڑی چیز ہے۔ اس کے مقابلہ بین تمام چیزیں چھوٹی ہیں۔ بلت کے موجودہ اختلافات ای لئے ہیں کہ ملت کے افراد کے سامنے کوئی بڑا مقصد نہیں۔ اگر ان کے سامنے بڑا مقصد آجائے تو وہ خود بخود جھوٹی چیوٹی چینے دل کو چیوٹرنے پر رائنی ہوجا ہیں گے۔ اور بلاشہہ بڑے مفصد کی خاطر چھوٹی چیزوں کو چھوٹرنے کے نیچہ، ی کا دوسرا نام اتحاد ہے۔

کائنات کی گواہی

سورہ انعام (رکوع ہم) میں منکرین کے اس مطالبہ کا ذکرہے کہ وہ رسول سے کہتے ہیں کہ اگر تم اپنے اس وعدے میں سیتے ہو کر جو بیف ام تم لاے ہو وہ فعدا کی طرف سے ہے تو کوئی معجزہ دکھاؤ ۔ فرمایکا ایمان کا مدار معجز نما وا تعات پر نہیں ہے بلکہ اسس پرہے کہ آدمی کی آئکھ کھلی ہوئی ہو اور وہ نشانیوں سے بیق لینا جانت اہو ۔ جس میں یہ صلاحیت ذہرہ ہو، اس کو نظر آئے گا کہ یہاں وہ "معجزہ " پہلے سے نہایت وسیع ہیما نہ پر موجود ہے جس کا وہ مطالبہ کر رہا ہے ۔ آخر اس سے بڑا معجزہ اور کیا ہوسکتا ہے کہ ساری کا کنات اپنے تمام اجز ارسمیت اس پنیام کی سچائی کی تصدیق کر رہی ہے جس کی طرف غدا کا رسول بلارہ ہے۔ اور اگر آدمی نے اپنے آپ کو اندھا بنا رکھ اہو، وہ وا قعات سے سبق لینے غدا کا رسول بلارہ ہے۔ اور اگر آدمی سے بڑا معجزہ کھی کا رآمہ نہیں ہوسکتا ۔

اس سلطے میں ان دیگر مخلوقات (حیر گیوں اورجا نؤروں) کی مثال دی گئے ہے جو اس دنیا میں انسان کے سوایا نئی جاتی ہیں ۔ دوسری جگہ زمین و آسمان کو بھی اس مثال میں شامل کیا گیا ہے ، (بنی اسرائیل مہم) فرمایا کہ اگرتم غور کرو تو تنہارے لیے کانی سامان عبرت ونصیحت کا ان سے اندر موجود ہے۔ کیوں کہ یہ سب بھی تنہاری طرح مخلوقات ہیں ۔ ان کو بھی اپنی زندگی میں ایک ڈھنگ اختیار کرنا ہے جس طرح تم کو اختیار کرنا ہے جس طرح تم کو اختیار کرنے کے لیے کہا جاری ہے۔

گریم ارسے مقابلہ میں ، عالم موجودات کا بے مدبراً احسہ ہونے باوجود ، ان کامعالمہ مکل طور پریم سے مختلف ہے ۔ وہ ایک ہی مقررہ نقت بر پرکروروں برسس سے چل رہے ہیں ۔ ان میں سے کوئی اپنے مقرر نقشہ سے ادنیٰ انخراف نہیں کرتا ۔ یہ مرف اننان ہے جو ایک مقت رر نقشہ سے ادنی انخراف نہیں کرتا ۔ یہ مرف اننان ہے جو ایک مقت رر نقشہ کے ادمی میا میت اے کہ وہ اپنی من مانی راہوں پر دوڑ تا رہے ۔

رسول کا مطالبہ تم ہے کیاہے۔ بہی توہے کہ اس دنیا کا ایک خانق و مالک ہے۔ تہارے یے صبحے رویہ یہ کہ تم خود کررو میں اور خود رائی کو چیوٹردو اور این خانق و مالک کے تابع ہوجاؤ۔ غور کرو تو اس دعوت کے تن ہونے پر تمام زمین و اسمان اور تسام حیوا نات گواہی دے رہے ہیں دولال کیوں کہ جس دنیا میں تم ہوجب اسس کا دسیع ترحصہ خود سری کے بجائے یا بندی کا طریقة اختیار کیے کیوں کہ جس دنیا میں تم ہوجب اسس کا دسیع ترحصہ خود سری کے بجائے یا بندی کا طریقة اختیار کیے

ہوئے ہے توتم اسس کا بے حدمختفر حصہ ہو کر اس کے خلات رویہ ابب اے بیں حق بجانب کیسے ہوسکتے ہو۔

عظیم الشان کا کنات کا ہر جرنر، خواہ وہ جھوٹا ہویا برط، وہی کرر ہاہے جو اسے کرنا چاہیے۔
سب ابنے ایک ہی منعین راستہ پر اننی صحت کے سابخ چلے جارہ ہے ہیں کہ صاف معسلوم ہوتا ہے کہ
کسی عزیز وعلیم نے ان کو بزور اسس کا پا بند کر رکھا ہے (یکس ۳۸) ۔ اننی بڑی کا کنات میں انسان
کا الگ راستہ اختیا دکرنا تبار ہا ہے کہ ایخرات انسان کی طرف ہے مذکہ بقیر کا سُن ات کی طرف
(آل عمس ران ۸۳)

ساری کائنات اپنے لاتنداد اجزا سے ساتھ انتہائی متوافق طور پر حرکت کرتی ہے۔ ان میں کھی باہم مکراؤ نہیں ہوتا۔ یہ صرف انسان ہے جو آبس میں مکراؤ کرتا ہے۔ تمام کائٹ ت اپنی نافابل فیاس سرگرمیوں کے ساتھ ہمیشہ نفع بخش انجام کی طرف جاتی ہے۔ مگر انسان ایسی کاردوائیاں کرتا ہے جو تباہی اور بربادی پیدراکرنے والی ہوں۔

دوقتم کے پانی اپنی اپنی مدمقرر کئے ہوئے ہیں۔ ایک دوسرے کی حدکو نہیں توڑتا، حتیٰ کہ سانڈوں کا گردہ بھی اپنے اپنے عدودکومتعین کرلتا ہے یہرسانڈ اپنی حدیکے اندرکھا تا بتیا ہے ، دوسرے سانڈ کی حدیث نہیں نہیں گھتا۔ گرانسان سی حدبندی کو تبول کرنے کے لیے نیار نہیں ہوتا۔ شہد کی کھیاں صد درخبظم اقتقیم کارکے ساتھ اپنی تعمیری سے گرمیاں انجام دیتی ہیں۔ گرانسان ظم وضبط کو توڑتا ہے۔ چین جیونٹیاں اور جرطیاں رزق کی فراہمی میں اپنی محنت پر معروسہ کرتی ہیں۔ وہ کسی سے چین جھیٹ ہیں کرتی ہیں۔ وہ کسی سے چین جھیٹ ہیں کرتی ہیں۔ وہ کسی سے جھین حسیب نہیں کرتی ہیں۔ گرانسان دوسرے انسان کا استحصال کرتا ہے۔

کوئی سٹیریا بھیڑیا اپنی نوع کے جانور کو نہیں بھاڑتا۔ گرانسان انسان کا نون بہا تاہے۔ کوئی جانور حتیٰ کہ سانپ بجبو بھی بلاد جر کسی کے اوپر حملہ نہیں کرتے۔ وہ حملہ کرنے ہیں توصر صابیخ بھی و کے لیے۔ گرانسان دو سرے انسانوں کے اوپر مکی طرفہ جارحانہ کا رروا ٹیاں کرتا ہے۔ نمام جانور نقلام صرورت کھاتے ہیں۔ مزودت کھاتے ہیں۔ بقدر صرورت کھر بناتے ہیں۔ گرانسان ہر چیز بیں اسراف اور ہے داہ دوی اور غیر صروت رکھتے ہیں۔ گرانسان ہر چیز بیں اسراف اور ہے دائرہ کا رمی اور غیر صروت رکھتے ہیں۔ گرانسان ہم جانور صروت اپنے دائرہ کا رہیں اپنے کو مصروت رکھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو تھو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو جو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنے دائرہ عمل کو تھو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنان اپنان اپنان اپنان ہو در بیا در بیا سے دائرہ عمل کو تھو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنان اپنان اپنان اپنان اپنان کو در کو در کو در کھتے ہیں۔ گرانسان اپنان کو در کو در کھتے دائرہ عمل کو در کو در کو در کو در کھتے ہیں۔ گرانسان کو در کو در کو در کر کو در کو

دوسرے کے دائرہ میں مداخلت کرتاہے۔ ایک جرواہہ کی بجاس بکریاں جنگل میں جرتے ہوئے ہزاروں بھیر بکریوں سے مل جائیں اور اس کے بعد ان کاچرواہہ ایک مقام پر کھڑے ہوکر آ واز دے نو اسس کی تمام بکریاں نکل نکل کر اس کے باسس آجاتی ہیں۔ گرانان کا حال بیسے کہ اس کوخدا اور رسول کی طرف بلایا جائے تو دہ سننے اور سمجھے کے بعد بھی اسس بیکار کی طرف نہیں دوڑتا۔

النان سادی کا ئنات کا اس سے بھی کہیں زیادہ جھوٹا صصہ ہے جنا پوری زمین کے معت ابلہ میں سرسوں کا ایک داند ۔ بھر النان کے بیے اسس کے سواکوئی داستہ بوس کتا ہے جو دیع تر کا سات کا داستہ ہو النان کی این کے باوجود آدی اپنے بیے الگ داست کا انتخاب کرتا ہے تو موجودہ کا ننات میں وہ اپنے کو بے استعاق ثابت کر ہا ہے ۔ اس کے بعد اس کا انجام صرف یہی ہوسکتا ہوجودہ کا ننات میں وہ اپنے کو بے استعاق ثابت کر ہا ہے ۔ اس کے بعد اس کا انجام صرف یہی ہوسکتا ہوجودہ کا ننات کی تمام چیزیں اس کے ساتھ مساعدت کرنے سے انکاد کر دیں ۔ تمام کا سُت تی نمتوں کو اس سے جین کراس کو ابدی محروی ہیں ڈال دیاجائے ۔ کرنے سے انکاد کر دیں ۔ تمام کا سُت تی نمتوں کو اس سے جین کراس کو ابدی محروی ہیں ڈال دیاجائے ۔ ادمی جس کا ننات کی جیزوں سے فائذہ اٹھائے ۔ اس کے بعد بالکل فطری طور پرید انجام ہونا جا ہے کہ کا مُنات کو اس کی تمام نعتوں کے سانے فائذہ اٹھائے ۔ اس کے بعد بالی کا منات کو بین ورنے کا ننات کو اس کی تمام نعتوں کے سانے اس کو بیا ورن اس کی تمام نعتوں کے سانے اس کو بیا ورن اس کی تمام نعتوں کے سانے درنو درائی کا طریقہ اضار کی جس طرح ساری کا مُنات کر دہی تھی ۔ اس کے سوا وہ انسان جنہوں نے بنا ویت اور نو درائی کا طریقہ اضار کی بی اس ورنے کی جس طرح ساری کا مُنات کر دہتی میں حصد دار جنبے کا حق ہے اور نہ اس کی ہوا اور بیا خیس دی اس کی موا اور اپنی ہیں ۔ دہ اس کی بوا اور اپنی ہیں ۔ دہ اس کی بوا اور اپنی ہیں ۔ دہ اس د نیا میں نہ اپنے یہ مکان بنا نے کا حق سے اور آدام کرنے کا ۔

انعا ن کا تفا منہ ہے کہ کا منات اپنے جنتی امکا نات کے ساتھ صرف بیلے گروہ کے حصر بیں آئے اور دور۔ رے گروہ کو بہاں کی تمام بہترین جیزوں سے محروم کرکے جیوڑ دیا جائے۔

اسلام كالخلاقي تضور

ا خلاقیات کاموضوع مزم ب اور فلسفہ دو لون کامشر ک موضوع ہے۔ مگر دو لوں کے طریق بحث میں ایک بنیادی فرق ہے۔ مذہب اخلاقی اصولوں کو بطور خدائی حکم کے بیبیٹ کرتا ہے۔ جب کہ فلسفہ "کیا "کے ساتھ "کیوں" کے سوال کی تحقیق بھی کرنا چاہتا ہے۔ بینی یہ کہ ایک چیز اخت لاقی طور پر اخت لاقی طور پر احت لاقی طور پر احت لاقی طور پر نا درست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احت لاقی طور پر نا درست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احت لاقی طور پر نا درست ہے۔

اس فرق نے دو لوں کے درمیان ایک عظیم فرق بیداکر دیا ہے۔ وہ فرق یہ ہے کہ مذہب میں اخلاق ایک معلوم اور متعین چیز کانام ہے جس میں بنیا دی طور پر کسی اخت لات کی گنجا کش بہیں۔ اسس کا خداکا حکم ہونا اس کو ایک قطعی صورت دے دیتا ہے۔ اس کے برعکس فلسفہ بی بہیں۔ اسس کے بوتا نی فلسفیوں تک بوتھی صدی قبل میسے کے یوتا نی فلسفیوں تک بوتھی صدی قبل میسے کے یوتا نی فلسفیوں تک لامتنا ہی بحثیں جاری ہیں اور آج تک یہ فیصلہ نہ ہوسکا کہ ان نی عمل کے لیے احت لاقی معبار لامتنا ہی بحثیں جاری ہیں اور آج تک یہ فیصلہ نہ ہوسکا کہ ان نی عمل کے لیے احت لاقی معبار کوکوئی مسلم اور ان محل کے ایک ان ایک مدرسے فکر بنادیا مگروہ دنیا کوکوئی مسلم اور ان افلاق نہ دے سکا۔

ہمارا نقطہ نظریہ ہے کہ اننانی محدو دیتیں (Limitations) اس میں حائل ہیں کہ اننان محدو دیتیں انسان محدو دیتیں انسان کوحل کرکے ۔ جنا بخیر ہم نے فلسفیانہ بحق کے بہائے عملی نقطہ نظر اختیار کیا ہے ۔ اکسس مقالہ میں ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ اسلام میں اخلاق کا جو اصولی اور بنیا دی تصور دیا گیا ہے اس کو سادہ انداز میں بیان کریں ۔

كائتات كىسطح پر

قرآن میں ارت دہواہے کہ خدانے سات آسمان اوپر تلے پیدا کیے۔ تم خداکی تخلیق میں کوئی خلل نہ دیکھو گئے۔ تم بھرنگاہ ڈال کر دیکھ لو۔ نہ دیکھو گئے۔ تم بھرنگاہ ڈال کر دیکھ لو۔ آخرکار تمہاری نگاہ حقیرا ورعاجز ہوکر تنہاری طرف لوٹ آئے گئے۔ (الملک ۲۷) خدانے ایک غظیم کا تنات بیدا کی۔ اس کا تنات میں ہر آن بے شمار سرگرمیاں جاری ہیں۔ مگر تمام سرگرمیاں نہایت منظم طور پر ہور ہی ہیں۔ کہیں کوئی بے قاعد گی نہیں۔ کسی کا عمل بہاں اگل معیارسے کم نہیں۔ کسی کا عمل بہاں اگل معیارسے کم نہیں۔ کسی کا عمل بہاں اگل معیارسے کم نہیں۔

اخلاق حندا وندي

اننان کو خدانے اس نظام کی پابندی سے بظام آزاد رکھاہے۔ تاہم یہ آزادی صرف امتحان کی مصلحت کی بناپرہے۔ وربۃ النان سے بھی عین وہی روش مطلوب ہے جو بقیہ کائنات میں خدانے قائم کر رکھی ہے۔ ورق یہ ہے کہ بقیہ کائنات میں یہ روش خدائے براہ راست کنٹرول کے تحت قائم میں اس کو نود النان کی زندگی میں اس کو نود النان کے اپنے ارادے کے تحت قائم ہونا ہے ۔ یہی مفہوم ہوں اس حدیث کاجس میں کہا گیاہے کہ خدائے احت لاق کو اپنا اظلاق بنا و (تخلقوا بالخلاق الله) اسلامی اخلاق کی بنیا د اس تھور پرقائم ہے کہ اخلاق ایک کائناق حقیقت ہے۔ جو اخلاق اسلامی اخلاق کی بنیا د اس تھور کیا گیاہے و ہی اخلاق النان سے بھی مطلوب ہے ۔ النان کے لیے مقرر کیا گیاہے و ہی اخلاق النان سے بھی مطلوب ہے ۔ النان کے لیے افتیکائنات کے لیے مقرر کیا گیاہے و ہی اخلاق النان کے لیے الیے النان کے لیے بھی و ہی بات صبح ہے جو میگول ڈی سرونیٹر (Miguel de Cervantes) نے ایک اجھے مصور کے بارہ میں کہی ہے :

Good painters imitate nature, bad ones vomit it.

ا چھے مصور فطرت کی نقل کرتے ہیں ، برے مصور اکس کواگل دیتے ہیں ۔ انسان کے سواجو کا کنات ہے اس کوخدانے ایک قانون کا پابند بنا رکھا ہے ۔ وہ لازی طور پر اس کے مطابق عمل کرنی ہے ۔اس کا سُٹ تی قانون کو سائٹنس کی زبان میں قانون فطرت کہاجا تا ہے۔ قرآن میں اسی بات کو اس طرح کہا گیاہے کہ زبین و آسمان فداکے امرکے تحت ہیں (انسجدہ ۵) اور پھریہی مطالبہ انسان سے کیا گیا ہے کہ وہ فداکے امرکا مانخت بن کررہے (آل عمدران ۱۹۸) حقیقت یہ ہے کہ فداکا ایک ہی قانون ہے جس کی بیروی کا مُنات اور انسان دونوں سے مطلوب ہے۔ بقیہ کا مُنات اور انسان کوخود ابینے ارادہ کے تحت ہوئے ہوئے ۔ اور انسان کوخود ابینے ارادہ کے تحت اس فانون کو اختیار کے ہوئے ہوئے ۔ اور انسان کوخود ابینے ارادہ کے تحت اس فانون کو اختیار کے انسان کو اختیار کے تا ہمان فانون کو اختیار کرنا ہے۔

اسلامی اخلاق کا یہ اصول قرآن کی حسب ذیل آیت بیں ملتاہے:

یکیالوگ اللے کے دین کے سواکوئی اور دین جاہتے ہیں۔ حالائکہ اسی کے تابع ہے جو کوئی آسمان اور زمین میں ہے خوشی سے یا ناخوشی سے ۔ اور سب اسی کی طرف بوٹائے جائیں گے دائر سب اسی کی طرف بوٹائے جائیں گے دائر سب اس

فران کی اسس آیت سے واضح طور پرمعلوم ہوتا ہے کہ خدانے بقبہ کا مُنات کا نظام جن اصولوں پرعملاً قائم کررکھاہے اسی کے مطابی وہ ا بنائی زندگی کے نظام کو بھی دیجین جا ہتا ہے۔ ابنائی معاشرہ کو بھی انہیں ضابطوں میں ڈھل جا نا چاہیے جس کا نمنو یہ کا کنائی سطح پر مرآن دکھا یا جار ہا ہے۔

اتحساد وتنظيهم

قرآن میں حکم دیا گیاہے کہ خدا کی ایک مقررہ سبیل ہے (الانعام ہم ۱۵) ہم اسی سبیل خداذندی برجادے یہی نفظ قرآن میں شہد کی مکھی کے بیے بھی استعمال ہوا ہے ۔ کہا گیا ہے کہ خدانے شہد کی مکھی کو حکم دبا کہ تم سبیل رہب برجاد (النحل ۹۹) اس سے معلوم ہوا کہ شہد کی مکھی جس طرح کام کرتی ہے وہ خدا کی تسلیم سندہ سبیل ہے ۔ اسی سبیل کی نقل انسان کو بھی کرنا ہے ۔

شهر کی متحقیٰ کا نظام اجتماعی تنظیم کی آئیڈیل مثال ہے۔ وہ اپنا پوراعمل اعلیٰ درحبہ کی متحدہ کارر وائی کے ساتھ انجبام دیتی ہے۔ قرآن کے مطابق یہ تنظیم اور متحدہ عمل خدا کا منظور نندہ عمل ہے۔ انسان کو چاہیے کہ وہ اپنی سماجی زندگی میں اسی کو اچنے تمسدی احوال کے مطاب بق اختیار کرسے ۔ ننہدکی تیاری میں لاکھوں مکھیاں شامل رہتی ہیں مگروہ نہا بہت درجہ موافقت کے ساتھ سارا کام انجام دیتی ہیں۔ النان کو اپنی زندگی ہیں بھی موافقت کا یہی طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔

دخل اندازی نہیں

قرآن میں ارت دہو اہے کہ سورج کے لیے سزاوار نہیں کہ وہ چاند کو جا بچواہے اور نہرات کے لیے یہ ہے کہ وہ دن سے پہلے آجائے۔ ہرایک اپنے اپنے مدار (Orbit) میں جبل رہے ہیں (لیلس به)

اس آیت میں خدا کے ایک فالون کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو اس نے سیاروں اور ستاروں کی دنیا میں قائم کررکھا ہے۔ وہ فالون یہ ہے کہ ہر ستارہ یا سیارہ اپنے اپنے مدار میں حرکت کرے۔ وہ کسی دوسرے سیارہ کے مدار میں داخل نہ ہو۔ یہ گویا خدا ہے پہند میدہ سماجی اصول کی ایک مادی تمثیل ہے۔ خدا ستاروں اور سیاروں کے ذریعہ اس متالون کامظام رہ کررہا ہے جس کو وہ انسان کی زندگی میں شعوری طور پر دیکھنا چا ہتا ہے۔ یعنی یہ کہ ہرآدمی اپنے اپنے دائرہ میں عمل کرے، وہ مجمعی دوسرے شخص کے دائرہ میں داخل نہ ہو۔

قرآن کایہ اصول ایک مغربی ملک کے قصہ میں بہت خوبھورتی کے ساتھ متمثل ہور ہہے۔
کہاجا تاہے کہ جب اسس ملک کو سیاسی آزادی حاصل ہوئی تو ایک شخص خونشی کے ساتھ سٹرک پر
لکلا ۔ وہ اپنا دو لون ہاتھ زور زور سے ہلاتا ہوا سٹرک برجبل رہا تھا۔ استے ہیں اسس کا ہاتھ ایک
راہ گبر کی ناک سے ٹکراگب ۔ راہ گیرنے عفیہ ہوکر کہا کہ تم نے میری ناک پر کیوں مارا۔ آدمی نے
جواب دیا کہ آج مبرا ملک آزادہے ۔ اب میں آزاد ہوں کہ جو حب ہوں کروں ۔ راہ گیرنے
نہا بیت متانت کے ساتھ جوا ب دیا کہ تمہاری آزادی و ما س ختم ہو حب اتی ہے جہاں میری
ناک سٹر وع ہوتی ہے:

Your freedom ends where my nose begins.

اس دنیا میں مرآدمی عمل کے لیے آزا دہے۔ مگریہ آزادی لامحدود نہیں ہے۔ ہرآدمی کے یے مزوری ہے کہ وہ اپنے محدود دائرہ میں عمل کرے۔ وہ دوسرے کی آزادی میں نقل ڈائے بغیرا بین ازادی کا استعال کرے ۔ یہ فدائی افلاقیات کی ایک دفعہ ہے۔ قرآن میں نفظی طور پر اس کا حکم دیا گیا ہے اور آسمان کے متاروں اور سیاروں کی گردستس کو اپنے مدارکا بابند بناکراس افلاقی اصول کا مظاہرہ (Demonstration) کیا جارہا ہے۔

تسليم واعترا ن

قرآن کی ایک آیت اس طرح ہے ۔۔۔ پھرتمہارے دل سخت ہوگئے۔ تو وہ بھت رکی ماند سخت ہیں یااس سے بھی زیا دہ سخت ۔ اور بعض پھرا یہے ہیں کہ ان سے نہریں بھوٹ نکلتی ہیں اور بعض بیقرا یہے ہیں کہ وہ بھٹ جاتے ہیں بھران میں سے یانی نکل آتا ہے ۔ اور بعض بیعت روہ ہیں جو اللہ کے خوف سے گر پڑتے ہیں۔ اور اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ داور اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ داور اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ داور اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ داور اللہ تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔

یہ آبت تمثیلی زبان (Symbolic language) میں ہے۔ اس سے معلوم ہوتاہے کہ پھڑک بعض اوصاف تمثیل کے روب میں انسان کے لیے اخلاق کا سبق ہیں۔ پہاڑوں میں بیمقروں کے درمیان سے چینے بھوٹیتے ہیں اور ان سے دریا بہہ نکھتے ہیں۔ یہ اس انسانی احسلا ن کی تمثیل ہے کہ انسان کو سخت دل نہیں ہونا چاہیے۔ اس کے اندر یہ صلاحیت ہونی چاہیے کہ جب کوئی سجائی اس کے سامنے آئے تو اس کو فبول کرنے کے لیے اس کا سینہ کھل جائے۔ کوئی انسانیت کا موقع اس کے سامنے آئے تو اس کو فبول کرنے کے لیے اس کا سینہ کھل جائے۔ کوئی انسانیت کا موقع بائی کا جبتمہ اُبل پڑنا چاہیے۔ اس کے دل سے حق کے اعتراف کا چیتمہ اُبل پڑنا چاہیے۔ اسی طرح بیمقروں کے درمیان اسی طرح بیمقروں کا پہاڑس کے دل سے حق کے اعتراف کا چیتمہ اُبل پڑنا چاہیے۔ اسی طرح بیمقروں کا پہاڑسے گرنا (Landslide) اس بات کی تمثیل ہے کہ انسان کے سامنے بس فرح بیمقروں کا درینا چاہیے۔ اس کو سرکتنی کے بجائے اعتراف کا انداز اختیار کرنا چاہیے۔ جس طرح بیمقرطرت کے قانون کے آگے ہمتن جب جانا چاہیے۔ اس کو سرکتنی کے بہا تا جانا چاہیے۔ اس کو سرکتنی کے بہا تا جانا جائے اعتراف کا انداز اختیار کرنا چاہیے۔ جس طرح بیمقرطرت کے قانون کے آگے ہمتن جب جانا چاہیے۔ اسان کو فدا کے قانون کے آگے ہمتن جب جانا چاہیے۔ انسان کو فدا کے قانون کے آگے ہمتن جب جانا چاہیے۔ انسان کو فدا کے قانون کے آگے ہمتن جب جانا چاہیے۔

ىزم گفت ارى

قرآن میں بتایا گیا ہے کہ چرایاں خداکی تبییج پڑھتی ہیں رنور اہم) دوسری طرف بتایا گیاہے کہ گدھے کی آواز سب سے بری آواز ہوتی ہے ،اسس لیے جب تم بات کرو تو گدھے کی طرح مت جیخو بلکہ آسیتہ آواز سے بولو۔ دلقمان ۱۹)

اس سے معلوم ہواکہ خداکو وہ آواز ببندہے جس میں چڑیوں کے جہیے کی سی مطاس ہو خداکو وہ آواز ببند ہیں جا کا درسنے والے کے بیے خداکو وہ آواز ببند نہیں جس میں آدمی گدھے کی طرح زور زورسے بولنے سگے اورسنے والے کے بیے

سمع خراشی کا باعث ہو ۔

انسان کے جسم میں زبان انتہائی قیمتی عصنو ہے۔ اسی زبان کے ذریعہ آدمی اپنے خبال کو دوسر سے سامنے ظاہر کرتا ہے۔ اسی کے ذریعہ دو آدمی باہم تنبا دلہ خیال کرتے ہیں ۔ تاہم زبان کو استعال کرنے کی دو مختلف صور تمیں ہیں۔ ایک بہ کہ آدمی محبت اور خیر خواہی کے جذبے سے بولے ۔ وہ جب بولے تو اسس لیے بولے کہ وہ دوسروں کک وہ بات پہونچا دینا چا ہتا ہے جواس کے نزدیک بہترین بات ہے۔ اس کی زبان ہمیشہ سمب لائ کی زبان ہو۔ اسی کے ساتھ اسس کا انداز کلام سنجیدہ اور معقول ہو۔ وہ جو بات کے سشرانت اور مثانت کے ساتھ کے۔

اس کے برعکس زبان کے استعال کی دوسری صورت وہ ہے جس کی ایک متال گرھے کی صورت میں پائی جاتی ہے بینی منہ سے ایسی آواز نکا انا بوسنے والوں کو گراں گزرے ۔ قرآن کے مطابق آدمی کے اوپر لازم ہے کہ وہ اپنی زبان کو بے معنیٰ شوروغل سے بچائے ۔ وہ طنز اور بدگوئی سے پوری طرح نبچے ۔ وہ اپنی زبان کو ایسے انداز سے استعال کرے جو سننے والوں کو بدگوئی سے پوری طرح نبچے ۔ وہ اپنی زبان کو ایسے انداز سے استعال کرے جو سننے والوں کو ناگوار ہو۔ انسان کے بول کو چ کی مانند ہونا چاہیے نہ کہ گدھے کی چنے کی مانند۔ عفو و درگذر

حصزت یوسف کے سوتیلے بھائیوں نے حصزت یوسف کے ساتھ ہو براسلوک کیا وہ قدرتی طور پر حصزت یوسف کے والد حصرت یعقوب کے لیے بہا بہت تکلیف دہ تھا۔ ان کو برا دران یوسف سے فاد برخس نکالا سے نندید شکایت بیدا ہوئی ۔ گراسس شکایت کا غبار انہوں نے برا دران یوسف پر نہیں نکالا بلکہ فرطیا کہ میں اپنے ریخ اور عم کی شکایت صرف اللہ سے کرتا ہوں (یوسف ۸۹) حصرت یعقوب کو عفد الناں کی طرف سے بیدا ہوا تھا مگراسس کو انہوں سے فداکی طرف موڑدیا ۔

بہتویل (Diversion) عین وہی چیزہے جو مادی دنیا میں نہا بت کامیا بی سے ساتھ قائم ہے۔ بارسٹس کے موسم میں جو بائی بررستا ہے وہ اکٹر بہت زیادہ ہوتا ہے۔ اگر اس کی ساری مقدار کھیتوں اور آبا دیوں میں رہ جائے تو زبر دست نقضان ہو۔ ایسے مواقع برقدرت یہ کرتی ہے کہ پانی کی عزوری مقدار کو کھیتوں اور آبا دیوں میں چیوڑ دیتی ہے اور اس کے بعد پانی کی شام فاصل مقدار کو نابوں اور ندیوں کی طرف مول (Divert) کر دیتی ہے۔

قدرت کے اسی اصول کو انسان کی اجتماعی زندگی بیں بھی اختیار کرناہے۔ وہ یہ کہ جذبات کی تمام مصزمقدار کو خدا کی طرف موڑ دیا جائے۔

مختلف انسان جب مل کررست ہیں توان کے درمیان بار بارشکایتیں پیدا ہوتی ہیں۔
ایک کے اندر دوسرے کے خلاف تکنیاں انجرتی ہیں۔ یہ شکایتیں اور تکخیب ان جس کے خلاف بیدا ہوئی ہیں اگروہ اسی کے خلاف نیکلنے نگیں توساراسماج لڑائی جھگڑے کامیدان بن جلئے ان حالات میں انسان کو وہی کرنا ہے جو نیچر کرتی ہے۔ یعنی تمام بڑھے ہوئے جذبات کوخدا کے خانہ میں ڈال دینا۔ ایسے تمام معاملات کو خدا کے حوالے کرکے ابنی تثبت تعمیر میں لگ جانا۔ نیچر ایسے عمل سے یہ سبق دیتی ہے کہ ہرآدمی کے باس ایک تحریلی حون (Diversion pool) ہونا چاہیے جس میں وہ دوسروں کے خلاف بیدا ہونے والے منفی جذبات کومنتقل کر دیا کرے۔ اور اسس طرح ایسے آپ کو اعتدال کی حالت میں باقی رکھے۔

برائی کے بدنے بھلائی

قرآن میں خدا کے مجوب بندوں کی صفت یہ بیان کی گئے ہے کہ جب انہیں عفہ آتا ہے تو وہ معاف کر دیتے ہیں د انشوریٰ ہو) بیغیبراسلام نے ابینے بیرووں کو یہ حکم دیا کہ جوتم سے براسلوک کرے تم اس سے احجا سلوک کرو۔ بالفاظ دیگر، آدمی کو دوسروں سے برائی کے تب مجی وہ دوسروں کو بھلائی لوطائے۔ اس کو اشتعال دلایا جلئے تب بھی وہ عیرمشتعل رہے۔

یہ اعلیٰ اخلاق عین وہی ہے جس کا تمثیلی منونہ خدانے درخت کی صورت میں مادی دنیا کے اندر قائم کر رکھاہے ۔ انسان اور درخت دولوں ایک ہی دنیا میں دنیا میں ایک دوسرے کے آس پاس رہتے ہیں ۔ انسان کا طریقہ رہے کہ وہ جب سائنس بیتا ہے تو وہ فضا سے آکیجن لے کرا پنے اندر داخل کرتا ہے اور اپنے اندر سے کاربن نکال کرباہر کی طرف خارج کرتا ہے ۔

اگر درخت بھی یہی کرے تو ہماری دنیا مفرگیس سے بھرجائے اور رہائش کے ناقابل ہوجائے۔ گر درخت انسان کے بالکل برعکس معاملہ کرتاہیے۔ درخت باہر کی کاربن لے لیتا ہے اور اپنے اندرسے آئے بیجن نکال کر ففنا میں شامل کرتا ہے جو النان اور حیوا نات کے بیے انتہائی مزودی ہے۔

قرآن جس اخلاق کامطالبہ النسان سے کرتا ہے اس کا ایک ماڈل اس نے درخت کی دسیا میں عملاً قائم کردکھا ہے۔ یہ اخلاق جو درخت کی دسیا میں مادی سطح پر قائم ہے، اسی کو النسان اپنی زندگی میں شعوری سطح پر اختیار کرتا ہے۔ جو اخلاقی معیار خدا نے بقیہ دینیا میں براہ راست اپنے زور پرتا مم کررکھا ہے اسی احت لاقی معیار کو انسانی دنیا میں خود انسان کو اپنے ارا دہ سے قائم کرنا ہے ۔ تاکہ حضرت مسیح کے الفاظ میں " خداکی مرضی جس طرح آسمان پر پوری ہوتی ہے اسی طرح زمین پر بھی ہوری ہو ہے

وہ اخلاق یہ ہے کہ دوسرے شخص سے اگر آپ کو نفرت ملے تب بھی آپ اس کو مجست لوٹائیں ۔ دوسرے سے آب کو تکلیف بہونچے تو آپ اسس کو اپنی طرف سے آرام بہونچا نے کی کوشنش کریں۔ نوگ آپ کو غضہ دلائیں تو آپ انہیں معافت کر دیں ۔ لوگ منفی رویہ کا مظاہرہ کریں تب بھی آپ متبت رویہ سے ان کا جواب دیں۔ آپ کا اخلاق یہ نہیں ہونا چاہیے کہ آپ کا ربن دیں ۔ بلکہ آپ کا اخلاق یہ ہونا چاہیے کہ جوشخص آپ کو کا ربن دیں ۔ بلکہ آپ کا اخلاق یہ ہونا چاہیے کہ جوشخص آپ کو کا ربن دیں۔ اس کو بھی آپ کی طرف سے آکسیمن سلے ۔

حثلاصه

حقیقت بیسبے کہ عمل کا جو معیار وسیع ترکا تنات میں خدا اسپنے براہ راست کنٹرول کے تحت تلہور میں لارہا ہے ، وہی معیار النمان کو ابنی ذاتی زندگی میں ذاتی کنٹرول کے تحت وجو دمیں لانا ہے ۔ جو وا قعہ خدانے بقیہ دنیا میں ما دی سطح پر وت ائم کر رکھا ہے ۔ اسی واقعہ کو انسانی دنیا میں انسان کی سطح پر وت ائم کر ناہے ۔

کا کناتی سطے پر جو چیز لو ہاکی شکل میں پائی جاتی ہے وہ اسانی سطے پر بچتہ کرداری کی صورت میں مطلوب ہے ۔ کا کناتی سطے پر جو چیز بیمقر بلی زمین سے چیٹمہ کی صورت میں بہہ نکلتی ہے وہ اسان سے رخم مزاجی کی صورت میں مطلوب ہے ۔ کا کناتی سطے پر جو چیز فابل بیٹین گوئی کردار کی صورت میں بائی جاتی ہے وہ اسانی سطے پر جو چیز فابل بیٹین گوئی کردار کی صورت میں مطلوب ہے ۔ کا کناتی سطے پر جو چیز نہاک اور رنگ کی صورت میں پائی جاتی ہے وہ انسانی سطے پر جو چیز نہاک کی صورت میں مطلوب ہے۔ کا متناتی معاملگی کی صورت میں مطلوب ہے۔

درخت خراب ہوا (کاربن) کو لے لیتا ہے اور اسس کے بدلے اجھی ہوا (آئی ہون) ہماری طون لوٹا دیتا ہے ۔ یہی بات انسانی سطح پر اسس اصول کی صورت میں مطلوب ہے کہ "بوتمہارے سائے براسلوک کرے اس کے سائے تم اجھا سلوک کرو "کائنات میں کوئی چیز کسی دوسرے کی کا طیب میں نگی ہوئی نہیں ہے ۔ ہرا کی پوری کیسوئی کے سائے ابنا ابینا حصہ ادا کرنے میں معروف ہے۔ یہی چیز انسانی سطح پر اس طرح مطلوب ہے کہ وہ ہمینٹہ متبت جدوجہد کرے ، منفی نوعیت کی کارروائیوں سے وہ مکمل طور پر بر ہم کرکرے ۔ کائنات میں Recycle اور Decompose کرنے کا اصول کار فر ملہ ۔ فضلات دوبارہ استعال ہونے کیے گیس میں تبدیل کر دیتے جانتے ہیں ۔ پیٹی درخت سے گر کرضائع نہیں ہوتی بلکہ کھا دبن جائی ہے ۔ یہی چیز انسانی زندگی میں اسس طرح مطلوب ہے کہ استان کی خوج کی ہوئی دولت دوبارہ انسان کے سیے مفید سے ۔ ایک انسان کی حجیری ہوئی جدوجہد دوسرے انسانوں کو اچھے تھیل کا تخذ دے ۔

کائنات بین ظیم الشان سطح پربے شار کام ہورہ ہیں۔ ہرجرزانہ ای صحت اور بابندی کے ساتھ ابنی ڈیوٹی کی انجام دہی ہیں لگا ہواہے۔ مگر کسی کو یہاں کوئی ظاہری بدلہ نہیں ملتا۔ یہی چبر انسان سے اسس طرح مطلوب ہے کہ وہ مکمل طور پر اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں لگا رہے۔ بغیر اس کے کہ دنیا ہیں اس کو اسس کے عمل کا کوئی معاوصة طنے والا ہو۔ او نجا پہاڑا ور تمام کھڑی ہیں اسس کو اسس کے عمل کا کوئی معاوضة طنے والا ہو۔ او نجا پہاڑا ور تمام کھڑی ہوئی جیز انسانی زندگی میں اسس طرح مطلوب ہے کہ ہوئی چیز انسانی زندگی میں اسس طرح مطلوب ہے کہ ہوئی جیز انسانی زندگی میں اسس طرح مطلوب ہے کہ ہوئی جیز انسانی زندگی میں اسس طرح مطلوب ہے کہ مقابلہ میں اینے کو بڑا انسیمے۔

اسلامی اخلاق خفیقة کائناتی اخلاق کا دوسرانام ہے۔کائنات کی سطح پریہ اخسلاقی میبار شعورے بغیر قائم ہے۔ اور النان کی سطح پریہ اخلاقی معیار شعورے بغیر قائم ہے۔ اور النان کی سطح پریہ اخلاقی معیار شعورے تعت نود اپنے ادادے سے تائم ہوتا ہے۔

فكرى انقلاب

المعبدالعلى للفكرالاسكلامى كابين اقوامى سينار (كوالالمپور، جولاتى سرم ١٩)مسلم نوجوانول مين ايك نے فکری د و رکی علامت ہے معبد کے فکر کا خلاصہ اس کے تعارفی بیفلٹ میں بر تبا با گیا ہے کہ موجودہ ز مانہ میں امن مسلم کی ناکامی کا سبب خود اس کے اندرے نذکہ اس کے باہر۔ وہ سبب ہے ۔۔۔ فسروری بنیا د تیار کے بغیر علی اقدامات کرنا . معد کے نز دیک بہلی ضروری چنروہ ہے جس کواسلامیة المعرفة (Islamization of knowledge) كالقطول بين بيان كما كما بي الماكمات الماكمات كموجود ه بحرال كوص كرف كيسلسلمين يبهلا فت دم يه ب كمعلم كواسلامى بنايا جائد:

> The first step toward a genuine solution of the present crisis of the Ummah is the Islamization of

"تقریباً ۱۲ سال پہلے میں نے ابک مفالہ لکھا تھا۔ بیہ تفالہ عربی زبان میں اگست ١٩٤٣ ين شاتع موا-اس كاعنوان تفا:

لابدمن التورة الفكرية قبل التورة الششريعية

اس مفالہ بین نفصیل سے یہ دکھا یا گیا تھا کہ سیاسی یا فانونی انفلاب سے پہلے فکری انقلاب ضروری ہے۔ امت کے عملی مسائل صرف اس وقت مل مول گےجب کہ ہم فکری انفلاب کے ذریعہ اس کے موافق فضا بناجکے ہوں۔

يها المين بداضا فدكر ناچا شامول كه بيعين و بى بات ميجوخود قرآن كى روسے بمارا الم ترین اجماعی فریینه قرار یاتی به قرآن می د ومقام بر (البقره ۱۹۳ ، الانفال ۱۹۹) بیمکم دیا گیا ہے كر ____وق تلوهم حنى لا تكون فت مة ويكون الدين لله ؛

ا وران سے جنگ کرویہاں یک کرفتنہ باتی ندرے اور دین اللہ کے لیے ہوجائے۔

مبیاک حفرت عبد الله بن عمری تشری سے علوم مونا ہے ، اس آبت میں فتنہ سے مرا دنٹرک جارح ہے۔انعوں نے فرمایاکہ اس وقت اسلام تصور اتفا۔ چنا نجہ حب کوئی شخص دین توحید کو اختیا رکر ناتو اہل شرک اے ساتے ۔ کسی کو وہ قبتل کر دیتے ، کسی کوزنجبر ول میں یا ندیتے اورکسی کوعذاب دیتے ۔ یهاس مک که اسلام کی کنرت موگتی اور به صورت مال باتی ندر می که عقیده توحید کی بنا پرکسی کوستنا یا اس معلوم ہواکر بیہاں فننہ سے وہی چیزمراد ہے جس کوا پدارسانی (Persecution) کہا جاتا ہے ۔ بینی مختلف عقیدہ رکھنے کی بنا پرکسی کوشا نا۔ قدیم زیانہ میں ننرک کو غلبہ ما صل تھا۔ جنا نچہ اہل شرک ہزادوں سال تک بیارتے رہے کہ وہ توحید کا عقیدہ رکھنے والوں کو شاتے (وجانقہ والم منصم الدان یؤمنوا بادللہ العن نیز الحمید)

بیغیر خوانزال کاشن بینهاجی کو آپ نے اپنی نرندگی بین کمل فرایا کہ آب اس مخالفا نہ صورت حال کوختم کر دیں۔ وہ شرک ہے عمومی غلبہ کو ہمیشہ کے لئے مٹادیں۔ تاکہ خدا کے بہت دوں کے لئے توحید کا عقیدہ اختیار کرنے میں جوچنے رکا وط بن رہی ہے وہ رکاوٹ با تی نہ رہے۔ اس لئے رسول النہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بارہ میں فرایا: اناا حمد وانا الماحی الذی یہ حواللہ بی الکفر (الحدیث، مم، صفیہ ۱۳۲۳) موجودہ زبانہ میں شرک کی جا رحانہ حیثیت ختم ہو کی ہے۔ گرغور کیمیے تواصل صورت حال دوبارہ ایک نئی شکل میں لوٹ آئی ہے۔ آئے دوبارہ انسان کے لئے دین توجید اختیار کرنے کی راہ میں رکا وشیں بیدا ہوگئی ہیں۔ گرآج دین سے روکنے والاعنصرا پنا کام فکری طاقت کے رور پر کر رہا ہے دنگر خیری طاقت کے رور پر کر رہا ہے دنگر خیری طاقت کے رور پر کر رہا ہے دنگر خیری طاقت کے رور پر کر رہا ہے دنگر خیری طاقت کے رور پر کر رہا ہے دنگر خیری طاقت کے زور ہر۔

آج کا فتنجد بدملحدانه افکارکافتہ ہے۔ جوکام فدیم زبانہ بیں شرک کرتا تفاوہ آج ملدانہ افکار انجام دے دیے ہیں۔ انجام دے دیے ہیں۔ آج کی دنیا بیں ایسے افکار غالب آگئے ہیں جو خدا کے وجود کوشتہ قرار دیتے ہیں۔ جو وی و المہام کو فرضی بتاتے ہیں، جو آخریت کوبے بنیا دُثا بت کررہے ہیں۔ اس طرح بہ افکار دین توحی کو اختنا دکر سنیا دی طور پر بدل دیا اضنیار کرنے میں مانع بنے ہوئے ہیں۔ آج کا فتنہ یہ ہے کہ خود سوچنے کے انداز کو بنیا دی طور پر بدل دیا گیا ہے اس کا پیچہ یہ ہے کہ آج کا انسان یا تو منکر بن گیا ہے یاوہ کم از کم مشکک ہے۔

برایک قسم کافکری حمله (Intellectual invasion) ہے۔ ہم کو اس حملہ کا متفا بلہ کرنا ہے۔ اب ہیں دوبارہ قامت بوھ متی لا مسکون فت نہ برعمل کرنا ہے۔ گریجمل شمنیر کے ذریع ہیں ہوگا، بلکہ افکار کی طاقت کے ذریعہ ہوگا، ملی انہ افکار کا جو اب ہیں توجیدی افکارے دیا ہے۔ آج نیرورت ہے کہ اعلی علمی استزلال سے مبریہ ملی انہ افکار کو بے بنیاد تا بت کر دیا جائے۔ ہماری برجنگ اس وقت کے جاری دیا تا ہے کہ جاری دیا ہے۔ اب کی جب یک بد نظریا بنا غلبہ کھونہ دیں اور توحید کافکرو قت کا غالب فکر نہ بن جائے۔

غلبه اورمغلوبین کا ببوانعه اولًا فکری مبدان بیں ہوگا۔ بیراسی تسم کا یک و اتعہ ہوگا جیسا کہ ہم موجودہ نرمانہ میں مغربی افکا رکی مثال میں دیکھ رہے ہیں۔موجودہ زمانہ میں سائنسی علوم ۱۲۸ نے روایتی علوم پر غلبہ پایا ہے۔ ننہنا، ی نظریہ کے اوبرچہوری نظریہ فائق نابت ہوا ہے۔ تخلیقی طرز فکر پرارتقائی طرز فکر کو الاتری مال ہے۔ اجماعی عیشت کے نظریہ کے تقابلیں انفرادی معیشت کا نظریہ دفاعی پوز نین میں چلاگیا ہے۔ یہ سب فکری غلبہ کے واقعات ہیں۔ اسی نوعیت کا غلبہ لمحدانہ فکر برموحدانہ نسکر کے لئے مطلوب ہے۔ یہی غلبہ ملت کا اگلی تمام کا میا بیوں کی تہہدیہ ہے۔

اس سلسدین ایک اورانم بات کی طرف اسف اره کرنا ضروری ہے۔ وہ یہ کم وجودہ زبانہ یں محلانہ افکادکا غلبہ ان کی کسی جو ہری انہیں کی وجہ نہیں ہو اہے۔ یہ تمام ترصرف معالطہ کے ذریعہ حالل کیا گیا ہے۔ موجودہ زبانہ ہیں جونے کے سائنسی حقت ائق دریا فت ہوئے وہ حقیقہ قدرت خداوندی کے جید وں کا اظہار تھے۔ ابنی حقیقت کے اعتبار سے وہ دبن توحیہ کے حق میں فطرت کے دلائل تھے گر مسلمان مختلف اسباب سے جدید سائنسی علوم میں بچھے ہوگئے۔ وہ اس قابل نہ ہو کے کہ ان علوم کو حجم مسلمان مختلف اسباب سے جدید سائنسی علوم میں بچھے ہوگئے۔ وہ اس قابل نہ ہو کے کہ ان علوم کو حجم درخ دے کیں ۔ اور ان کو دین کی تائید میں استعمال کریں ۔ طی علم ان کو دین تو حید کا اثبات نے جدید معلومات کو غلط تعبیر کے ذریعہ اپنے حق میں استعمال کیا جن وا نعا ت سے دین تو حید کا اثبات نہیں رہا نظا ، ان کو دین الحاد کی دلیل بنا دیا ۔

اس کی ایک واضح شال ارتفت بر کا نظر بر ہے ، جس نے موجودہ نہ مایہ میں ملحدا نہ فکر پراکرنے میں سب سے زیادہ اہم رول اور اکیا ہے۔

زبین طبقات کے مطالعہ کے دوران انسان کے علم بیں یہ بات آئی کہ وت بہ زمانہ کے حیوانات کے و ھانچے منصوص کیمیائی علی کے نتیج بیں بیھر کی صورت اختیار کرگئے ہیں۔ زمین کی کھدائی سے اس قسم کے بہت ہے تجے کمونے جمع کئے گئے۔ ان پر ریٹر یو ایکیٹیو ڈیٹینگ کا طریقہ استعال کیا گیا تو تقریب صحت کے ساتھ ان کی تاریخ بیں معلوم ہوگئیں۔ بہتے تنققات سوس ال سے بھی زیادہ المجے عصے سک جاری رہیں۔ بہاں بک کہ انسان اس پوزلسٹ میں موگیا کہ مختلف انواع حیات کے در میان تاریخ کے اعتبار سے ترتیب فائم کرسکے۔

اس تاریخی ترتیب سے معلوم ہواکہ وہ تمام مخلف انواع حیات ہو آج زبین پر بظاہر بکی وقت موجو دنہیں ہوگئیں، بلکہ زبین پر ان کے ظہور میں ایک تاریخی ترتیب ہے، وہ یہ کہ سا دہ انواع حیات سب سے پہلے ظہور بیں آئیں۔ اس کے بعد تبدرت وانواع حیات سب سے پہلے ظہور بیں آئیں۔ اس کے بعد تبدرت وانواع حیات ظہور میں آئی رہیں۔ یہاں تک کہ بالآخرانسان ظاہر ہو گئیں۔ اس طرح واحد انخلیہ جاندار (Single cellular animal) زبین پر پہلے وجو دہیں آئے۔

اورانسان اس حباتياتى ترتيب كيسب سے آخر مين ظا هر ہوا۔

نظربرارتقاری عارت جن منا ہرات پر قائم گگئ ہے ان میں سب سے اہم شاہدہ ہی ہے۔ نظر بر ارتفا کے حامیوں کا کہنا ہے کہ بر تر نتیب بنانی ہے کہ زندگی مختلف قسیں ارتفائی علی کے ذریعہ ظہوریں آئیں، بعنی زندگی کا ہراگلا فارم اپنے بھیلے فارم سے نکاتا رہا۔ برتر قی ہراگلی نسل میں جمع ہوتی رہی بہاں مک کہ اس کے آخری مجوعہ نے وہ اعلی صورت اختیا رکر لی جس کوانسان کہا جاتا ہے۔

مگریسراسرغلط تغییر کانیتج ہے نہ کہ کی حقیقی استدلال کانیتجہ۔ خالص علمی نقطہ نظرہے دیجے اجائے توجو بات مثابدہ میں آئی ہے وہ صرف یہ ہے کہ زمین پر انواع حیات کی موجو دگی میں ایک زمسانی ترزیب بائی جاتی ہے نہ بہ کہ انواع حیات ایک دوسرے کے بطن سے بطریق تنساسل بہیدا ہوتی چلی گئی ہیں۔

اصل منا بده صرف تخیق کی زبانی ترتبب کو بتار با تھا گرغلط تعبیر کے ذریعہ اس کو زندگی کے ارتبا کی ظہور کے بم سنی بنا دیا گیا۔ ارتباء کے مشاہدات خانق (Creator) کی تر دید نہیں کرتے، جیبا کہ خود چارس ڈوار ون نے اپنی کنا بر اصل الانواع '' بیت سیم کیا ہے۔ بلکہ آگر بہ شاہدات درست ہوں ، تووہ خانق کے خلیقی عمل کی ترتبیب کو تباتے ہیں۔

یہ ختصرحِائزہ یہ نبانے کے لئے کا فی ہے کہ موجودہ نرماندیں اسلام کے احیارکی راہ کا پہلا بنیا دی کام اسلام کا فکری غلبہ بنا ہر دشوار ہونے کے با وجود انتہائی آسان ہے۔ اسلام کا فکری غلبہ بنا ہر دشوار ہونے کے با وجود انتہائی آسان ہے۔ اسلام کی بیجھیلی ناریخ بیں اس سے منی جلتی مثالیں اس کے نبوت کے لئے کا فی ہیں۔

رسول الله صلے الله علیہ وسلم کے زبانہ میں عرب کے لوگ اسلام کے نہا بت بخت ذنمن کے روپ میں ظاہر ہوئے مگرصرف ربع صدی کی وعوتی جد وجب دنے بتا یا کہ اس طاقت ور ذخمن کے اندرطاقتو د مدوکا رکی شخصیت جیسی ہموئی محتی ۔ اس طرح سانو بی صدی ہجری میں "نا "باری قبائل اسلام کے خلانہ نا قبابل تنفیر قوت بن کرا بھر ہے۔ مگر ایک صدی سے بھی کم عرصہ میں معلوم ہوا کہ یہ طافت ور "لموار صرف نا قبابل سنفیر قوت بن کرا بھر ہے۔ مگر ایک صدی سے بھی کم عرصہ میں معلوم ہوا کہ یہ طافت ور "لموار صرف اسلام کی طافت ور خادم اور محافظ بن جائے۔

يهى موجوده زبانك "اسلام دشمن" علوم كامعالله ب.

ان علوم نے بظا ہرآج اسلام کومغلوٰ بردکھا ہے۔ لیکن اگر ہم اپن کوشنوں کو سیحے رخ ہے جاری کر سکھنے نوٹ سے جاری کر سکھنے نوٹ سند سے گئی کہ یہ سا را علم اسلام فبول کر لے گا، وہ اسلام کے علم کلام کی صور ن امنیا رکر لے گا اور پھر دنیا دیجھے گئی کہ حدید علمی قوت صرفِ اس لیے ظا ہر ہمو ئی تھی کہ وہ اسلام

خداکے دین کی طاقت ورمددگا ربن جاہے۔

اسلام کے تن بین اس نیج کو حاصل کرنے کی صرف ایک ہی عنروری نسرطہ۔ وہ یہ کہ ہم دوسرے میدانوں بین اپنی جو قوت ضائع کر رہے ہیں اس کو ہمیٹ کراسی ایک میدان ، فکری انغلاب لانے کے میدان میں گا دیں ۔ جس دن یہ واقعہ ہوگا اسی دن اسلام کئی تاریخ بننا ننسروع ہو جائے گی۔ اور یہ ایک علوم حقبقت ہے کہ چے آغاز ، می در اصل میں حافقتام کا دوسرانام ہے۔

نوط: يمقاله (المكريزي زبان يس) كوالالمپورك انظ نيتن مينار جولائي ١٩٨٣ مين بيش كياگيا ـ ١٣١١

دور جدید میں قرآنی وعوت

مسلما بون کے اوپر اللہ نفالی نے مختلف فریصے عائد کیے ہیں۔ اپنے آپ کو خدا کاعبادت کر اربنا نے سے کے کرمسلما بوں کی اصلاح تک بہت ہی ذمہ دارباں ہیں جن بین سلمان بندھے ہوئے ہیں۔ انہیں میں سے ایک ذمہ داری وہ ہے جس کو اسلامی دعوت یا دعوت الی اللہ کہاجا تا ہے : اس کا مقصد غیر سلم اقوام تک خدا کے سیح دین کا پیغام بہونجا ناہے۔ یہ مسلما بوں کے حصد میں آئی ہے۔ یہ مسلما بوں کے حصد میں آئی ہے۔ یہ مسلما بوں کے حصد میں آئی ہے۔

امن سلمہ کے لئے اللہ نغالیٰ نے دنیا وآخرت کی تمام بھلا بّبال دعوت الی اللہ کے کام سے وابستہ کردی ہیں۔ ایک طرت قرآن کے مطابق دعوت الی اللہ بیں عصمت من الناس کا راز جیبا ہوا ہے رالما آرہ کا دوسری طرف بہی وہ کام ہے جس کی ادائی کے نتیج بیں اہل ایمان آخرت میں خداکی گوائی کے بلند مقام برکھ طرے کئے جا بیں گئے جس کو قرآن میں اصحاب اعراف (الاعراف ۲۷) کہا گیا ہے۔ یہ آخرت کا سب سے بڑا اعزا زہے جو داعیان جن کو دباجائے گا۔

تاہم دعوت الی اللہ کاکام کوئی سا دہ یا آسان کام نہیں۔ یہ رسول اوراصاب رسول کی تاریخ کو از سرنو دہرانا ہے۔ یہ دنیا بیں خداکی حدا ور کبر بابی از سرنو دہرانا ہے۔ یہ دنیا بیں خداکی حدا ور کبر بابی کا مغرج علی نا ہے۔ یہ دنیا بیں خداکی حدا ور کبر بابی کا مغرج علی نا ہے۔ جو کچھ اس سے بہلے بیغیر ارسطی پر ایمام دنیا ہے۔ دعوت کی اصل نوعیت آدمی کے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت کی اصل نوعیت آدمی کے سامنے نہ ہو تو وہ دعوت کے نام رہا بک ایساکام کرے گاجس کا دعوت سے کوئی تعلق نہیں۔

عالمي فضاكى سبدبلي

اس سلساء یں بی با نتی کو جا ننا طروری ہے۔ وہ یہ کہ وہ کون سے حالات ہیں جن کے درمیان میم کو دعوت حن کا کام انجام دینا ہے۔ مخت الفظوں بیں اس کواس طرح بیان کیا جاسکتا ہے کہ ہمارے اسلان کے لئے دعوت الی اللّٰہ کا مطلب دورانحاد کوختم کرنا تھا۔ اب ہما رہے لئے دعوت الی اللّٰہ کا مطلب دورالحاد کوختم کرنا ہے۔ ہمارے اسلاف دور شرک کوختم کرکے دور توحید ہے آئے۔ اس کے بعد دنیا میں ایک کوختم کرنا ہے۔ ہمارے اسلاف دور شرک کوختم کرکے دور توحید ہے آئے۔ اس کے بعد دنیا میں ایک نئی تاریخ وجو دبیں آئی بہتا رہ خ ہزار سال یک کا میا بی کے ساتھ جائی رہی ۔ یہاں یک کے سولہویں صدی عیسوی میں مغربی سائنس کا ظہور ہموا۔ اس کے بعد دنیا کی ایک نئی تاریخ بننا شروع ہوئی۔ بسبویں صدی عیس صدی میں آگریہا رہے کمال پر بہنچ گئی ہے۔ اب دو بارہ بی حال ہوگیا ہے کہ ظہور ر

اسلام سے پہلے جس طرح فکروعل کے تمام شعبول برتنگرک کاغلبہ تھا ،ای طرح اب فکر دعلی کے نمام شعبوں پرالحاد کا غلبہ ہو جیکا ہے۔ حتی کہ آج ند ہب بی علمی طور برالحاد کا صبیمہ بن چکا ہے۔ اس سے الگ اس کی کوئی منتقل حیثیت نہیں ۔

یهاں ایک تطبیعة قابل ذکرہے جوموجودہ زبانہ میں ندم ہب کی صورت کوبہت اچھی طرح واضح کر تاہے۔ جرمن منعکرای - ایف شوماخرنے اینا ایک و اقعہان الفاظ میں نفل کیا ہے:

On a visit to Leningrad some years ago (August 1968) I consulted a map to find out where I was, but I could not make it out. I could see several enormous churches, yet there was no trace of them on my map. When finally an interpreter came to help me, he said: "We don't show churches on our maps."

E.F. Schumacher,

A Guide for the Perplexed, London, 1981, p. 9

اگست ۱۹۷۸ میں بوس کے شہر لیبن گرا ڈرگیا۔ وہاں ایک دن میں ایک نقشہ دیکھ رہا تھا تاکہ میں جانوں کہ میں ہوں۔ گر میں اس کوجان مذسکا۔ میری نظروں کے ساسنے کئی بڑے بڑے جرچہ کھے۔ گرمیرے نقش میں ان کا کوئی نشان موجود دن تھا۔ بالآخر ایک ترجمان نے میری مددی ۔اس نے کہا : '' ہم ا بنے نقشوں میں حیرے کونہیں دکھا تے ''

یجزئ واقعه اس پوری صورت مال کی تصویہ جوموجودہ زبانہ ہیں بیش آئی ہے۔ جدیدانسان نے خداکو ابنے تمام عمی اور فکری نفشوں سے نکال دیا ہے۔ موجودہ نربانہ میں جغرافیہ، تاریخ، طبیعیات نباتات ، جیوانات ، فلکیات وغیرہ تمام علوم نہایت تفصیل کے ساتھ مرنب کئے گئے ہیں۔ گران علوم بی نباتات ، جیوانات کو دکھنا ہے توہر کہیں بھی خداکا ذکر نہیں۔ ایک شخص جس کو نظر ماصل ہو، جب وہ آ نکھا تھا کر کائنات کو دکھنا ہے توہر طون اس کو خداکا نبات نظر آتا ہے، گر مرقون علوم میں خدا ہر جگہ ایک غیر موجود چیز ہے۔ ان علوم کو بڑھنے والا کہیں بھی خداکا کو ئی حوالہ نہیں یا تا۔

ان حالات بین دعوت نوحید کا کام گو با خداکو از سر نوفکرانسانی کے نقشہ پر لکھنا ہے۔ عالمی سطح پر ایک ایسانکری انفلاب لا ناہے کہ انسان دوبارہ خدائی اصطلاحوں میں سوچنے کے قابل ہوسکے۔ اس کے بعد ہی یہ مکن ہے کہ نوجیداور آخرت کی بات آدمی کی تمجہ میں آئے اور اس کو وہ حقیقت تمجھ کر فبول کر بیکے ہارے اسلان نے انسانی فکر کونی شرک کوور کر شاکلۂ توجید کوفائم کیا تھا۔ اب ہم کو دوبارہ شاکلۂ توجید کوفائم کیا تھا۔ اب ہم کو دوبارہ شاکلۂ تاک کہ ایجاد کونور کر شاکلۂ توجید کوفائم کیا تھا۔ اب ہم کو دوبارہ شاکلۂ اس سے کم تصور دعوت کے مسلد کا سسے کم تصور دعوت کے مسلد کی تصغیر (Underestimation) ہے جس کی کوئی قیمت نہ بندوں کے نز دیک ہے اور نہ خدا کے زدیک۔ سام ا

داعىا ورمدعو كأتعلق

دوسرااہم مئلمسلمانوں اورغیرسلموں کے درمیان داعی اور مرعوکا رہ تہ بحال کرنا ہے۔ امت سلمہ کی حنیت سے مسلمان خدا کے دبن کے داعی ہیں اور لقیہ تمام فومیں ان کے لئے برعوی حنیت رکھتی ہیں۔ نگر موجودہ نر ماندیں سلمانوں نے سب سے بڑی غلطی یہ کی ہے کہ انفوں نے دوسری توموں کو اپنا تومی حربیت اور مادی رنیب بنالیا ہے۔ ان توموں سے وہ ساری دنیا ہیں معانی اور سیای حجگڑے ہے جی بڑے ہوئے ہیں۔ قرآن ہی مادی رنیب بنالیا ہے۔ ان توموں سے وہ ساری دنیا ہی اسلم علیہ من اجر بتایا گیا ہے۔ ایسی حالت ہیں حقوق طبی کے بہتام ہنگا مے اپنی دونی جہتنے کی نفی کے ہم عن ہیں.

اگرہم یہ جاہتے ہیں کہ خدا کے بہاں ہم کو خدا کے گواہ کا مقام حاصل ہو تو ہم کو بیقر بانی دین ہوگی کہ دوستری افوام سے ہمارے دبنوی حجگڑے ،خواہ وہ بظاہر درست کیوں نہ ہوں ، ان کو ہم کی طرفہ طور برجتم کر دیں تناکہ ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان داعی اور مدعو کا رشتہ قائم ہو، ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان داعی اور مدعو کا رشتہ قائم ہو، ہمارے اور دوسری قوموں کے درمیان وہ معتدل فصن وجو دہیں آئے جس میں ان کے سامنے تو حید اور آخرت کی دعون بیشن کی جائے اور وہ جیدگی کے ساتھ اس برغور کرسیجس۔

صلح حدیدبی (۱۵ هر) پی مسلانوں نے یک طرفہ طور پر نحالفین اسلام کے نمام معائی اور توی طالباً

مان سے نئے۔ انفوں نے اپنے حقوق سے دستبر داری پرخوداپنے ہا تھ سے دسخط کر دیے تھے۔ مگر

حب مسلان یہ معاہدہ کرکے لوٹے نوخدا کی طرف سے بیا بیت اُ تری _____ ہا فیحناللہ فیحت اُ

مبینا (الفتح ۱) بظا ہر شکست کے معاہدہ کو خدانے فتح کا معاہدہ کیوں کہا۔ اِس کی وج بیتی کہ اس معاہدہ نے مسلمانوں اور غیر سلمول کے درمیان مقابلہ کے مبدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور غیر اسلام کا مقابلہ کے مبدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور غیر اسلام کے متبدان مقابلہ کے مبدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور غیر اسلام کا مقابلہ ایک ایسے میدان میں منتقل ہوگیا تھا جا ل اسلام واضع طور پر زیادہ ہمت رحیثیت مقابلہ ایک ایسے میدان میں متابلہ کے مبدان میں تھا۔

غیرسلمول کی جارجبت کی وجہ ہے اس وقت اسلام اور عیر اسلام کا مقابلہ جنگ کے میدان ہیں ہور ہا تھا۔ غیرسلموں کے باس برتم کے زیادہ بہتر جنگ وسائل تھے، یہی وجہ ہے کہ ہجرت کے بعد سلسل غزوات کے با وجود معاملہ کا فیصلہ نہیں ہور ہا تھا۔ اب صدیبیہ بی غیرسلموں کے تمام توثمی مطالبات مان کر ان سے بہ عہد لے لیا گیا کہ دونوں فریفوں کے درمیان دس سال بک براہ راست یا بالواسطہ کوئی جنگ نہیں ہوگ۔

ان ہے بہہ۔ ساسی ہوگا۔ جنگ نہیں ہوگا۔ مسلسل جنگی حالات کی وجہ سے اسلام کا دعونی کام رکا ہوا تھا۔ جنگ بند ہونے ہی دعوت کا کام) ساسل جنگی حالات کی وجہ سے اسلام کا دعونی کام رکا ہوا تھا۔ جنگ بند ہونے ہی دعوت کا کام) ساسل جنگی حالات کی وجہ سے اسلام کا دعونی کام رکا ہوا تھا۔ جنگ بند ہونے ہی دعوت کا کام) پوری توٹ کے ساتھ ہونے لگا۔ جنگی مبدان بیں اس وقت اسلام کمز ور تھا۔ گرجب نفا بلہ برامن تبلیغ کے میدان میں آگیا تو بہاں ننرک کے باس کچھ مذکفا جس سے وہ توحید کی حقابیت کا مفا بلہ کرسکے۔ نیتجہ یہ ہواکہ عرب کے فبائل اتن کنڑت سے اسلام بیں داخل ہوئے کہ کفر کاز ور بالسکل ٹوٹ گیا اور معا ہدہ کے صوف دوسال کے اندر مکہ فتح ہوگیا۔

موجودہ زبانہ بیں بھی ای طرح کے ایک " معاہدہ حدیدیہ "کی ضرورت ہے مسلمان دوسری قوموں سے ہرطبہ مادی بولوں کو ایس سی ال جوں کہ ابنی ففلت کی وجسے مادی بہلوے دومری قوموں کے مقالبہ سی بہت بیجے ہوگئیں وہ ہرما ذیر ان سے کست کھارہے ہیں۔ اب صرورت ہے کہ یک طرفر قربانی کے ذریعے ان محاذوں کو بدل کے میدان مقابلہ کو بدل دیا جائے۔ ان فوموں کو ما دی مقابلہ کے میدان سے ہٹاکر فکری مقابلہ کے میدان مقابلہ کو بک طرفہ طور بر ہٹاکر فکری مقابلہ کے میدان مقابلہ کی ہے میدان مقابلہ کی ہے حاصل ہوگا۔ ختم کر کے حاصل ہوگا۔

وی مفادات کی بی قربانی بلانبہ آبک بہا بت شکل کام ہے گرای کھونے ہیں پانے کا سالار از جھیا مواہے مسلان جی دن ابیا کریں گے ای دن فتح اسلام کا آغاز موجائے گا۔ کیوں کہ فکری میدان میں کی اور کے پاس کوئی جیز موجود ہی نہیں۔ مادی مقابلہ کے میدان میں مسلانوں کے پاس " روایت ہن ہنا ر" ہیں اور دوسری قوموں کے پاس تعمیر میر می متعیار" جب کہ فکری میدان میں سلانوں کے باس حقیقت ہے اور دوسری قوموں کے پاس تعمیر ، اور حقیقت کے متعا بلہ میں تعمیب دیر بک طعم نہیں سکتا۔

لشريجري نسيباري

قرآن میں ارست دمواہ کے خدانے قلم کے فرربعہ انسان کوتعلیم دی (علم بالقلم ، العلق) اس سے اسب لامی دعوت کے لئے لشریح کی اہمیت معلوم ہونی ہے۔

گراسلامی لشربچرکامطلب بینهٔ بین که اسلام کے نام برگجه کتا بین کھی جائیں اور ان کوکسی کی طمع مخالف زبانوں میں چھاپ کتھت ہے کر دیا جائے۔ حفیقت یہ ہے کہ اسلامی لٹر بجرکا معاملہ کوئی سادہ معاملہ نہیں ۔ یہ لبٹری سطے برقران کا بدل فراہم کر ناہے۔

خدانے اپناکلام عربی زبان میں اُتاراہے۔ گراس کی تبلیغ دوسری زبان والوں بک مجبی کرنی ہے ،
اور جیپاکہ ناست ہے ، مرعو کی اپنی زبان میں کرنی ہے دابر اہم ہم) اس لحاظ سے اگر علم بالقت لم کو وقتی نہ سمجھا جائے بلکہ اس کو ابدی ہی منظر (Perspective) میں دکھ کر دیکھا جائے توقیقی نے طور برانسان بھی اس میں ننا مل ہوجا تا ہے۔ کیوں کہ دوسری زبانوں میں تعلیم بانقلم کا فربھندا نسان ہی کو ادا کرنا ہے۔
مسا

گوبا پہ کہنا سے ہوگاکہ خداعر بی زبان ہیں معلّم بانقلم بنا تھا، اب ہم کو دوسری زبانوں ہیں معلم بانقلم بناہے۔ مشہور عرب شاعر لببہ نے قرآن کوس کرسٹ عری چیوٹر دی کسی نے کہاکہ تم اب شاعری کیوں نہیں کر ہتے۔ انھوں نے کہا، کیا قرآن سے بعد بھی (ابعد القران) اس کا مطلب یہ ہے قرآن نے اپنے زبانہ کے افراد کو ذہنی طور پرمفتوح کر لیا تھا۔ اس طرح آج دوبارہ ایسا اسسلامی لٹر بچرد رکار ہے جولوگوں کوذہ بنی طور پرمفتوح کر ہے۔

بظاہریہ بات نامکن دکھائی دیتی ہے۔ مگر اس نامکن کوخو دخدانے ہمارے لئے مکن بنادیا ہے۔ خدانے تا کی میری مراد خدانے تا کی نیا انقلاب برپا کیا۔ بہاں میری مراد مائنسی انقلاب سے ہے۔ سائنسی انقلاب کے ذرایعہ نئے استدلالی امکا نا ت انسان کی دسترس بی اگئے۔ حتی کہ بلانشیہ میر کہا جا سکتا ہے کہ آج ہمارے لئے بہ مکن ہوگیا ہے کہ خاطب کے سامنے دین کے حق میں وہ اعجازی استدلال بیش کرسکیں جو پہلے صرف خدا کے بیغیروں کی دسترس میں ہوتے تھے۔

حقیقت پر میکا کنات آبک عظیم النسان خدائی معجره ہے۔ وہ اپنے بورے وجود کے ساتھ اپنے خال کا معروہ کیکا کنات آبک عظیم النسان خدائی معجروں کے جو دیکے ساتھ اپنے خال کی ذات وصفات کے حق بیں معجراتی دلیل ہے ۔ تاہم قدیم زبانہ میں بینے والی معجروں کو محضوص طور پر دریافت سنندہ حالت میں پڑا ہوا تھا۔ اس کے خدانے قدیم نہانہ میں بغیر بول کو محضوص طور پر خال قارق عادت معجزے دیے۔

گرینیبراسکام کے منا جمین کے سلس مطالبہ کے با وجود انفیں مذکورہ تسم کاکوئی مجزہ نہیں دکھا یاگی۔

بلکہ قرآن میں کا کنات کا حوالہ دیا گیا۔ کہا گیا کہ کا کنات میں خداکی آیات موجود ہیں ان کو دیکھو۔ وہی تمھارے یفین کے لئے کافی ہیں۔ چوں کر قرآن دورسائنس کے آغا زمیں آیا اس لیے قرآن میں کا کنات کی نشا نبول کا حوالہ دینا کافی سمجھا گیا۔ ابدی بیس منظر میں ، قرآن کا مخاطب وہ انسان تھاجو دورسائنس یہ کی نشابوں کا حوالہ دینا کافی سمجھا گیا۔ ابدی بیس منظر میں ، قرآن کا مخاطب وہ انسان تھا جو دورسائنس کے انسان کوخدا اور اس کی باتوں پریفین کرنے کے لئے کمسی خارق عادن مجزہ کی ضرورت نہیں۔

معرورہ سے کیا مطلوب ہے۔ معروہ سے مطلوب محض کوئی حیران کن کرشمہ دکھا نا نہیں بلکہ وعوت حق کو مخاطب کے لئے آخری طور پر بنابت سندہ بنا ناہد دعوت کی موا نفتت بیں ابیے دلا کی جم کرنا ہے جس کے بعد مخاطب کے لئے آخری طور پر بنابت سندہ بنا ناہد دعوت کی موا نفتت بیں ابی مفصد کے لئے خارق ہے جس کے بعد مخاطب کے لئے انکار کی گنجائن بائی نہ رہے۔ قدیم زبانہ بیں ای مفصد کے لئے خارق عادت معروہ دکھا یا جا تا تھا۔ موحودہ زبانہ بیں یہی کام رموز فطرت کو منک نف کرکے سائنس نے انجام ہے عادت معروہ دو آن بیں پنم برانہ معروں اور کا تناتی نشانیوں کے لئے ایک ہی شنزک لفظ استعمال ہوا دیا ہے۔ واضح ہوکہ قرآن بیں پنم برانہ معروں اور کا تناتی نشانیوں کے لئے ایک ہی شنزک لفظ استعمال ہوا

ہاوروہ آیت (نشانی) ہے۔

خدا کے دین کی دعوت اتمام عجت کی حد تک مطاوب ہے (النسار ۱۹۵) ای اتمام عجت کے لئے قدیم زیانہ بیں پیغیبروں کے فردی مجزے دکھائے گئے۔ اب سوال یہ ہے کہ آج کی قوموں کے لئے بھی ہی مطلوب ہے کہ دین کی دعوت ان کے سامنے اتمام عجبت کی حد تک پیش کی جائے۔ پیم موجودہ زمانہ میں اس کا ذریعی کی اسے حب کہ بینی بی دعوت ان کے سامنے موجی ہے۔ کی اس کے دین کی دعوب کہ بینی بینی ہوگئی ہے۔

جدیدسائنی انقلاب ای سوال کا جواب ہے۔ جدیدسائنی انقلاب کے ذریعہ بیمکن ہوگیا ہے

کہ دین حق کی تعلیمات کوعین اس معیاد بربر نا بت کیا جاسے جوانسان کا ابناتسلیم سندہ معیاد ہے۔ اس

سلسلے بیں بہلی اہم ترین بات وہ ہے جوطر بق اسد لال (Methodology) سے تعلق رکھتی ہے جب دید

سائنس نے مختلف میلانوں میں اپن نخقیقات کے نیج بی اس بات کا لی اقراد کیا ہے کہ استباطی است دلال

سائنس نے مختلف میلانوں میں اپن نوعیت کے اعتباد ہے اتنا ہی معقول (Valid) ہے جتنا کہ براہ

راست اسد لال یہ بہی قرآن کا طرز اسد لال ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ موجودہ زیا نہ میں علم انسانی نے

راست اسد لال کوعین وہی درجہ دے دیا ہے جوعلوم دینیہ سے با ہرخود انسان کا تسلیم شارہ طرز اسد لال ہے۔

جدیدسائنس کا یه نتیج به وا ہے کہ جو چنہ پہلے مون فارجی اطلاع کی جنیت رکھنی تھی وہ اب خود انسانی دریانت بن جی ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ انسان اپنی محد و دیت (Limitations) کی وجہ سے کی حقیقت تک نہیں بہنے سکتا۔ اس سے واضح طور پریہ ٹابت بہوتا ہے کہ انسانی رہنمائی کے لئے وی کی حقیقت تک نہیں بہنے سکتا۔ اس سے واضح طور پریہ ٹابت بہر کا تنات بین تحکمی نظام (Arbitrary System) ہے اس سے واضح طور پرخدا کا وجو د ثابت ہوتا ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ موجو دہ دنیا کے ساتھ ایک اور بخیر مرئی متوازی دنیا موجو د ہے جس کا سائنسی نام اینٹی وراٹد (Antiworld) ہے۔ اس سے واضح طور پرعالم خرت کا وجو د ثابت ہوتا ہے۔ وغیرہ

اسی طرح مقناطیسی میدان (Magnetic Field) اور حرکت (Motion) کی کیائی سے با کا پیدا ہونا و بیا ہی ایک حیرت ناک خدائی مجز ہ ہے جیسا ہا تھ کو بغل میں رکھ کر نکا لینے سے ہاتھ کا غیر معمولی طور برج کی اٹھا، بڑے بڑے جہازوں کا اتھاہ سندروں اور نا قابل عبو دفعا و ل میں انسان کو لیے کر دوڑنا و بیا ہی و ہشت خبر خدائی مجز ہ ہے جیسا دریا کا بھٹ کر انسانوں کو بیا رم و نے کا راستہ دینا۔ معرکی شینوں کا وجو د میں آنا ویسا ہی عجیب خدائی مجز ہ ہے جیسالا تھی کا سانپ بن کر جلنے لگا۔

واقع یہ ہے کہ تعدیم زمانہ ہیں بغیروں کو جو بجزے دیے گئے وہ سب باعتبار موا دان تدلال خداکی پیدا کی ہوئی کا منات میں ویسع بیانہ پر موجودیں گرت یم زمانہ میں چوں کہ وہ انسان کے علم میں نہیں آئے تھے اس کے خدانے لوگوں کو خارق عادت معجزے دکھائے۔ آج سائنٹی تحقیقات نے فطرت کی بیٹنا نبال کھول دی جی اس سے ترجی کے انسان کے یقین وا یمان کے لئے وہی کانی ہیں۔

موافق امكانات

دعوت دین کا کام انتہائی مشکل کام ہے۔ گرالٹرنے ابی خصوصی رحمت سے اس کو ہارہ لئے آسان بنا دیا ہے۔ اس مقصد کے لئے اللہ نعالی نے انسانی تاریخ بیں ایسی تبدیلیاں کیں جس نے ہارے لئے نئے مواقع کھول دیئے موجودہ زمانہ بیں یہ تاریخ علی اپنی آخری حدکو پنچ گیا ہے۔ حتی کہ اب یہ کن موگیا ہے کہ کوکام پہلے" نون" کے ذریعے کرنا پڑتا تھا ،اس کو اب قلم کی بیا ہی کے ذریعے انجب مربا باسکے۔ دیا جاسکے۔

اسعمل تیسیرکے تین خاص پہلوہیں جن کی طرفِ قرآن میں اثنارے کئے گئے ہیں۔ ۱- قرآن میں اہل ایمان کوریہ دعا تلقین ک گئی کہ دبینا ولا تحسل علینا اصراً کسا حسلت دعلی الذین من قبلنا زخدایا ، ہم پرورہ بوجھ مذوال جو تونے بچھلی امتوں پرڈالا تھا) ۱۳۸۸ اگرالفاظ بدل کراس آیت کی تفسیر کی جائے تو بیہ ہا جاسکتا ہے کہ اس کو ہیں آزادی رائے کے ماحول ہیں کرنا پڑتا تھا ، اس کو ہیں آزادی رائے کے ماحول ہیں کرنا پڑتا تھا ، اس کو ہیں آزادی رائے کے ماحول ہیں کرنے کا موقع عطافر ما ۔ پہلے زبانہ ہیں یہ صورت حال تھی کہ توحید کا اعسالان کرنے والے کو پتھر مارسے جاتے۔ اس کو آگ ہیں ڈوال دیاجا آیا۔ اس کے جم کو آرسے سے چیر دیا جاتا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ پہلے زبانہ یں حکومت کی بنیاد فتر ک پر تا کم نخی ۔ پھلے زبانہ کے بادنتاہ مفروضہ دیوتا کوں کے ناکندہ بن کر حکومت کرتے ہے۔ اس لیے جب کوئی تخص شرک کو بے بنیاد قرار دیتا تو اس زبانہ کو منت کرتے ہے۔ اس لیے جب کوئی تخص شرک کو بے بنیاد قرار دیتا تو اس زبانہ حکومت کے بادستا ہوں کو محسوس ہوتا کہ وہ نظریا تی بنیاد ختم ہور ہی ہے جس پر انھوں نے اپن حکومت کردگا ہے۔

رسول الشصلے اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ جوانفلاب آیا اس نے شرک کی اجماعی میڈنیت کوخم کرے اس کو ایک ذانی عقیدہ بنا دیا۔ اب شرک الگ ہو گیا اور سیاسی ادارہ الگ۔ اس طرح وہ دو خرم ہوگیا جب کہ شرک لوگوں کے لئے اعلان توحید کی راہ میں رکا وٹ بن سکے۔ بہی وہ بات ہے جو قر آن میں ان انفاظیں آئی ہے۔ ۔ وفات لوھم حتی لا تکون فت نة ویکون الدین کلّه للله

الاسلطین دوسری بات یہ کہ اسلام نے بہ توہم برتی اور تخصی تقدمس کا خانم کیا توسلی با دختا ہت کی بنیا دیں بعی بل گئیں ۔ جنا پخہ انسانی تاریخ یں ایک نہیا دور شروع ہوا جو بالآخر پورپ بہنے کرجہوریت (Democracy) کی صورت یں بھی ہوا ۔ اس کے نتیخصی حاکمیت کے بجائے عوامی حاکمیت کے بجائے عوامی حاکمیت کے اس عالمی کا اصول دنیا بیس را بج ہوا اور آزادی رائے کو ہر آدمی کا مقدس می تسلیم کر لیا گیا ۔ اس عالمی فکری انقلاب نے داعیان می کے لئے یعظیم امکان کھول دیا کہ وہ غیر ضروری رکا ولوں سے بے خون مرکرساری دنیا بیس می علان کا کام انجام دے ہیں۔

۲۰ قرآن بس به اعلان کیا گیا که مسنویهم ایانتنافی الهٔ فاق و فی انفسهم حتی بیت به به اخته این الله معنی بیت به به اخته این الله به افزید الفن بین ایسی نشیانیان دکھائیں گے جس سے کھل جائے کے بہ سراسرحق ہے ، قرآن کی اس آیت بین اس انقلاب کی طرف افتارہ ہے جس کوجد پرسائنسی انقلاب کہا جاتا ہے۔

کائنات ایسے پورے وجود کے ساتھ خداکی دلیل ہے: نمام مخلوقات اپنے خالن کی صفات کا اظہار کر رہی ہیں۔ گویا کائنات قرآن کی دلیل ہے۔ تاہم یہ دلیل سائنسی انقلاب سے پہلے بڑی ہدتا۔ عیر دریا فت شدہ حالت میں پڑی ہوئی تھی۔ اس دریا فت ہے لئے صروری تفاکہ چیزوں کی گہرائی کے ساتھ اس میں اسلامی کے ساتھ اسلامی کے ساتھ اسلامی کے ساتھ اسلامی کا سوا

تحقیق کی جائے۔ نگرشرک کاعقید واس تحقیق کی راہ میں جائل تھا۔مشرک انسان کا ئنات کے مظا ہرکو پرستش کی چنر سمجے ہوئے تھا۔ بھروہ اس کو تحقیق کی چیز کیسے بنا آ۔

توحید کے عموی انقلاب نے اس رکا وٹ کوختم کر دیا۔ اسلامی انقلاب کے بعد کا کنا ت کے نقد ا كافر من ختم موكيا - ابكائنات كے مظاہر برائذاد اندغورو فكر شروع موكيا - به كام صديون نك عالى سطح برجاری ریابیهان تک که بالآخروه پورپ بهنجار پورپ بین اس کوموزون زبین ملی بههان اس نے تیزی سے نزقی کی بہاں و وعظیم فکری انقلاب ظہور میں آیا جس کوموجو دہ زیانہ ہیں سائمنی انقلاب كهاجا تاہے۔

سأسنى تحقيق سے ذريع كائنات كے جو حقائق معلوم موسے بي وہ قرآن كى دعوت كوتطعيات كى سطح پر نابت كررج بب اس كى نفعيل را قم الحروف نے إيى كما ب ندمب اور جريد چيلنج والاسسلام یتحدی ، میں کی ہے۔ جولوگ زیادہ تفصیل مےخوا ہش مندموں وہ اس کتاب میں لماحظہ فرماسکتے ہیں ۔

س · اس سلسلے میں تیسری چزوہ ہے جس کی طرف قرآن کی اس آبت میں اشارہ کیا گیا ہے ۔۔ عسى ان يبغنك ديك منفاماً محمود (قريب ب كمالتهم كوايك مقام محمود يركم اكري)

محود کے معنی ہیں "تعریف کیا ہوا" تعریف دراصل سلیم واعتراف کی آخری صورت ہے کسی کو ما ننے والاحب اس کو ما ننے کی آخر ی حد بر بہنج آ ہے تووہ اس کی تعربیت کرنے لگتا ہے۔ اس اعتبار سے اس کامطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی اسمیم بہ منتی کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کوتسلیم سنندہ نبوت کے منقام يركم اكرسے - بيغيراسلام صلے الله عليه وسلم و نيايس مجمود تھے اور آخرت بب محمود - شفاعت كبرى جس كا ذكر در بنا يسب وه آخرت بن آب كامقام محمود ب اور آپ كا تاريخ طور رئيسلم اورمعترف مونا دنيايس آپ كا مقام محمود -

خداکی طرف سے ہردور میں اور ہرقوم میں بیغیرائے۔ بیسب سیجے بغیر بنقے۔ان سب کا بیغام بھی ایک تھا۔ گرمختف اسباب سے ان بنم پروں کو تاریخی حیثیت حاصل منہوں کی ۔ تاریخی ریکارڈد کے مطابق آج کے انسان کے لیے ان پینم پرول کی جیٹیت تز اعی نبوت کی ہے ندکہ سلمہ نبوت کی۔ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ک نبوت تاریخی طور برایک تابت شده نبوت ہے۔ حب که دوسرے نبیوں کی نبوت ناریخ طور بڑابت شده نهیں اس بنا برآج یه مکن ہوگیا ہے کہ تہم بیم شده نازعہ (Established) نبوت کی سطح پر ذین کی دعوت ویسکیں ۔ جب کہ اس سے پہلے ہملینہ تمنازعہ (Controversial) نبوت کی سطح پر دین کی دعوت دبن بڑتی تھی۔

داکونتی کا نت جیٹر پا دھیائے (اسلامی نام : محد عزیز الدین) ہندستان کے ایک اعلیٰ تعلیم یا فند ہندو سے وہ انبیوی صدی عیسوی کے نصف آخر بیس حیدر آباد ہیں پیدا ہوئے۔ ڈاکھر چوٹر پا دھیائے کو حق کو تابین مونی ۔ اس عرض سے انفول نے ہندی ، انگریزی ، جرمن ، فرانسیسی وغیرہ زبانیں سیکھیں۔ انفول نے تام مذاہب کا مطالعہ کیا۔ مگر وہ کسی پرمطمئن نہ ہوسکے۔ اس کی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ انفول نے تام مذاہب کا مطالعہ کیا۔ مگر وہ کسی پرمطمئن نہ ہوسکے۔ اس کی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ انفول نے بایا کہ یہ تمام مذاہب ناریخی معیار پر تابت نہیں ہوتے ۔ بھرکس طرح ان کی واقعیت بریقین کیا حاسے اور ان کومتند تم معا حائے۔

آخریس انعول نے اسلام کامطالعہ کیا۔ وہ یہ دیکھ کرحیران رہ گئے کہ اسلام کی تعلیمات آج مبی اپنی اصل صورت میں پوری طرح محفوظ ہیں۔اسلام کی شخصیا ت ممل طور پر تاریخی شخصیات ہیں داکہ دیو مالائی شخصیات۔ وہ لکھتے ہیں کا میں نے پایا کہ سنجہ اسلام کی تندگی میں کوئی جیز مبہم اور دھند لی نہیں۔ اور سند شخصیات۔ وہ لکھتے ہیں کا میں مثال کے طور پر، ذرتشت اور شری کوسٹ سے یہاں ،حتی کہ برطب برامسرار یا دیو مالاتی ہے، جیسا کہ مثال کے طور پر، ذرتشت اور شری کوسٹ ہہ کیا ہے جتی کہ انکارکیا ہے اور میں ایل علم نے برائی ہے۔ دیگر سنج کے بہال ہے۔ دیگر سنجہ کو انکارکیا ہے مگر جہاں تک میں جاننا ہوں ، بنیم اسلام کے بارہ میں کوئی یجر آت مذکر سکا کہ ان کو تو ہمانی عقب دہ بایر یوں کی کہانی کہ سکے با

اس کے بعد واکٹرننی کانت میٹو یا دھیائے کہتے ہیں:

Oh, what a relief to find, after all, a truly historical Prophet to beleive in.

Why have I Accepted Islam, Dr Nishikanta Chattopadhya

اً ف ، كيساعجيب سكين كاسامان ب كه بالآخراً دى وأفعى معنول بين ايك ناريخي يغيبركو بإلى حبس بروه الكان لاسك.

بہی وہ چیزہے جس کوفرآن میں مقام محمود (الاسسرار ۹۵) کہاگیا ہے۔ نبوتِ ناریخی ہی کا دوسرا نام بنوت محمودی ہے۔ پنجبراَخرالز مال صلے الشرعلبہ وسلم کو مقام محمود پر کھڑا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ دوسرے پنجبروں کی طرح ، ناریخی طور پر کوئی نامعادم تحقیبت یا غیر نا بت شدہ تخصیت سہب ہوں گے ، بلکہ دوسرے پنجبروں کی طرح ایک معلوم اور ستم تخصیت ہوں گے ۔ آپ کی سیرت بھی ایک محفوظ آپ تمام انسالؤں کے لئے پوری طرح ایک معلوم اور ستم تخصیت ہوں گے ۔ آپ کی سیرت بھی ایک محفوظ سیرت ہوگا اور آپ کی تعلیم میں ایک محفوظ نعلیم۔

یہ داعیان اسلام کے لئے موجودہ زبانہ بیں بہت بڑا Advantage ہے۔ اس کامطلب یہ ہے کہ دعوت کے میدان میں وہ بلامقا بلہ کا میابی حاصل کرنے کی پوزیش میں ہیں۔ ۱۸۱۱

انسان بیدانشی طور برایی فطرت میں خدا کی طلب ہے ربیدا ہو تاہے ۔ جینا نجہ اس کو بیانی کی تلاش موتی ہے۔وہ انسانی علوم میں اپن طلب کاجو اب دریا فت کرنا چاہتا ہے گروہ دریانت نہیں کریا تا بھروہ ندا بهب كامطالعه كرتاب توياتا ب كموجوده تمام نداب تاريخ ببلوس غيرمحفوظ بين ان كوتاريخ اعتباریت (Historical credibility) کادرجبها سانهیں یہاں ہم اس بوزنین میں ہیں کہ انسان سے کہ سکیں کنم جس چیزی الاسٹ میں ہو وہ معفوظ اورستند حالت میں ، مارے یہاں موجود ہے۔ دوسروں کے پاس مرف غیرتا ربی بغیر ہیں جن کووہ دینا کے ملفے سیشیں کریں۔ مگراسسلام کا بغیر محسل طور برایک تاریخی بیغیرہے۔ تاریخ کے سلمعیارے مطابق آپ کے بارہ میں سی قسم کا شک کرنے ک منجائش نہیں - دوروں کے پاس منا زعمنوت ہے اوراسلام کے یا سمسلم نوت ۔

یالٹر تعالیٰ کی انتہا تی عظیم تعمت ہے۔ اس نے مکن بنا دیا ہے کہ خدا کے دین کی دعوت آج مسلم نبوت کی سطح بردی جائے، حب کہ اس سے پہلے وہ صرف تننا زعد نبوت کی سطح پر دی جاسکتی تھی۔

مخالفار على كوختم كرنا

موجودہ زیا نہیں اسلامی دعوت کا کام در اصل جذیدا قوام پراتمام جبت کے ہمعیٰ ہے۔ یہ ایک عظیم الن ان کام ہے۔ حس سے لئے عظیم الن ان وسائل اور غیر عمولی موافق حالات در کار ہیں۔ یہ وسائل اور حالات مسلم ملكول مين عبينى ملور برمل سكت ببرر يمكروه اى وقت مل سكت بين جب كهسلم حكومتول كواسسلامى دعوت کا حریف نه بنا پیاجائے۔

٩١ ١٨ كا وانعه ہے كہ جايان كے شہنشاه مبحى ١٦ ١٩ - ١٨ ١٨) كا ايك خط نزكى كے سلطان عبدالحميد نانى كوطا- اس خطيس سلطان سے درخواست كى كى منى كە دەسلىم سلىبنىن كوجايان بھيج تاكدوه و بال كاوگول كو اسلام سے واقعت کرائب سلطان عبرالحمید نے اس اہمکام سے لئے سبیرجال الدین ا نعانی کا انتخاب کیا ا وران كو مرطرح كيسركاري نعا ون كا يقين د لايا-

مگر ہی سید جال الدین ا نغانی جن کوسلطان عبد الحبید نے اس مت دراحترام اور نغاون کاسنخق سمهاتها ، بعد كواس سلطان نصيبه جمال الدبن افغاني كوجبل بين بدكر ديا حني كرجبل خانه بي بين ان كانتقال مروكيا - اس كى وجه بيتفى كەسلطان كومعلوم مو اكەسىر جال الدېن انغانى اس كے خلاف بياسى سازىنىس بىس مشغول میں - جمال الدین انغانی سلطان کومغربی استعار کا ایجبنت سمجھے تھے اور اس کو تخت سے بے دخل کردینا چاہتے تھے۔ جوشخص جاپان ہیں اسلام کی تاریخ کا آغاز کرنے والابن سکتا تھا وہ مرف جیل کے رحبٹریں اپنے نام کا امنیا فہ کرکے رہ گیا۔ بى تمام سلم مكم الوك كا حال ہے - اگر آب اسسلام دعوت ك كام ين غول موں تو وہ مرطرح كا اعلى زن نعا ون آپ کو دیں گے لیکین اگرآپ ان کے خلاف سیاسی مہم چلائیں **تووہ آپ کوبر داشت کرنے کے لئے نی**ار نہیں ہوتے۔

بتستى سے موجودہ زبان میں سس سبید جال الدین افغانی کے اسوہ کود مرا یا جارہا ہے مسلمان كهبيرايك عنوان سے اور كهبير دوسسر يعنوان سے ،اپنے حكم الؤں كے خلاف سياسى لڑائى بيں مشغول ہيں۔ حتی کہ آج " اسسلامی دعوت " کالفظ مسلم حکم انوں کے لئے سیاسی الپزرسینسس کے ہم عنی بن کررہ گیا ہے۔ اس کی وجہ سے نہ صرف بیہ نقصیان ہو اہے کہ اسلامی دعوت کی مہم بین سلم حکومتوں کا بھر پلورتعاون حاصل نہیں مور ہاہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص حکومت سے بے نیاز ہوکر ذاتی طور براس ذرراری کوا دا كرنا چاہے تو حكومت اس كوسبه كى نظرے دىجھنے لگت ہے اور اس كى راہ ميں ركا وليس والتى ہے۔ ضرورت ہے کملم حکم الوں سے سیاسی منا زعن کو مکل المورزجم کردیا جائے ،خواہ وہ اسلام کے نام بر ہو یاکسی اور نام بر ۔ تاکہ ہرسلم ملک ہیں اسسلامی کارکنوں کوان کی قومی حکومتوں کانغیا و ان حاصل مواور اسسلام تے اجبار کا کام بڑے بہانہ پرننروع کیا جاسکے، فیرسلموں میں اسلام کا پیعنے بہنجانے کے لئے بھی اور خود مسلمانوں کی اپنی تعمیر واصلاح کے لئے بھی۔

اسرا دکاری فراهی

دعوت اسلام کی ذمیراری کو اداکرنے اورموجودہ مواقع کواستعال کرنے کے لئے فرا د کاری مروت ہے : قرآن بی حکم د باگباہے کہ مسلما نول میں سے کھ نتخب لوگ مخصوص نربیت کے ذریعیہ اس مفصد کے لیے تبار کیے جا بیں۔ وہ دبن میں نفقہ حاصل کرکے منلف نوموں میں جائیں اوران کو توحیر کی تعلیم دیں اور آخرت سے آگاه کرس (فلوکا نفومن کل فرقة منهم طائفة ليتفقه وافي الدين ولينداوا قومهم اذا دجعوا اليهم، التوب ١٢٢)

آج دنیا میں مسلمانو ل کے بے شمار مرسے اور تعلیم کے ادارے ہیں بگرساری دنیا ہیں کوئی ایک مررسے بمبی خانس اس مقصد کے سے موجو دہنیں جہاں خانص دعوتی ضرورت کے تنت بوگوں کی 'نعلیم وتربیت کی جائے [۔] ناکہ وہ وقت کی *صرورت سے ب*طابق ننیب ارہوکرموٹر اند ازیس **لوگو**ں ہے اوپر دعوت الی اللہ اور اندار آخرت کا کام کریں۔ آج کی ناگز برصرورت ہے کہ ایسی ایک نعلیم گاہ قام کی جائے اور اس کومعیا رکے مطابق بنانے کے لئے ہروہ قیمت اداکی جائے جوموجو دہ حالات میں ضروری ہے۔ افراد کارکے سلیے ہیں سب سے اہم بات یہ ہے کہ ان کو صرف " باعلم " نہیں بلکہ" با مقصد "ہوتا چاہئے مقصد کے بغیر علم صرف معلومات ہے۔ گرایک چاہئے مقصد کے ساتھ ہوتو وہ معرفت بن جاتا ہے۔ اگرایک ایسی تعسیم گاہ قائم ہوجہاں ڈگری یافت اسا تذہ کے ذریعے لوگوں کو قدیم وجد یدعلوم پڑھا دے تجائیں تو مون اس بنا پر وہ مطلوب داعی نہیں بن جائیں گے مزوری ہے کہ ان کے سینہ ہیں مقصد کی آگ نگی ہوتی ہو۔ کیوں کے مقصد ہی لوگوں کے اندر وہ اعلیٰ من کرا وراعلی کردار پیداکرتا ہے جس کے ذریعے وہ دعوت کے میدان ہیں اپی ذمہ داریوں کو اداکرسکیں۔

نواہ کوئی دنیوی مقصد ہویا دین مقصد، دونوں ہی کے لئے ایسے افراد درکار میں جو ایک اعلیٰ مقصد کی خاطر ہرقسم کی ضروری قربانی دیے تکیس۔

طائمس (The Times) لندن کاایک فدیم اخبار ہے۔ اس اخبار ہیں ۱۹۰۰ میں ایک است تہار بھیا۔ اس اشتہار کے ساتھ نہ عور توں کی نصو پریں تعین نہ سی قسم کے بنادٹی تمانے ۔ اس ہیں ایک جھوٹے سے چو کھٹے ہیں حسب ذیل الفاظ درج سے سے جو کھٹے ہیں حسب ذیل الفاظ درج سے سے ایک جو کم کے سفر کے لئے آدمی درکار ہیں معول رقم ، معنوط واپسی شنبہہ۔ کا میابی کی صورت ہیں عربت اور اعتران و

Men wanted for Hazardous Journey. Small wages, bitter cold, long months of complete darkness, constant danger safe return doubtful. Honour and recognition in case of success.

-Sir Ernest Shackleton

یہ اشتہا رقطب جنوبی کی ہم کے لئے تھا۔ اس کے جواب میں آئی زیادہ درخواسیں آیک کہ ذمدداروں کو ان میں استی استی است انتی مبرزا پڑا۔ ای مسم کے بلند ہمت لوگ سے جو مغرب میں سائنسی انقلاب لاستے اورا ہل مغرب کے لئے عالمی تیادت کی راہ ہموار کی۔

مذکوره بالاشال ایک دنیوی شال تمی ریمی معامله ان لوگول کاهی ہے خبول نے اسلام کی تادیخ بنائی۔ بیعت عقبہ ثانیہ کے موقع پر انصار مدینہ کے نائندہ افراد سے دسول الشملے اللہ کی گفتگو اسس کی نمایال شال پہیشس کرتی ہے۔ بہاں ہم سیرۃ ابن ہشام کا ایک حصن قل کرتے ہیں: قال کعب شم خوجنا الی الجج و واعد نادسول الله صلی الله علیہ وسلم العقبة من اوسط ایسام المتشریق فلما فرغنا من الحج و کا نت اللی لمة التی واعد نادسول الله صلی الله علیه وسلم وکتا

تكتم من معنامن قومنا من المشركين امريا ... قال فنمنا تلك الليلة مع قومنا فى رحالنا حتى اذا مضى ثلث الليل خوجنا من رحالنا لميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم نت سكّل تسلل القط مستخفين حتى اجتمعنا فى الشعب عند العقبة وغن ثلاثة وسبعون رجلا ومعنا امرأتان من نسائن ا 29

قال ابن اسعاق وحداثن عاصم بن عمر بن قادة ان القوم لما اجتمعوا لبيعة دسول الله صلالله عليه وسلم قال العباس بن عبادة بن فضلة الدنصارى يا معشرا لحزرج هدل تدرون علام تبايعون هذا لرجل قالوا نعم قال انكم تبايعون على حرب الاحرو الاسود من الناس فان كنتم ترون انكم اذا نهكت اموالكم مصيبة والشراف كم قتل اسلمتوه فن الان فهو والله ان فعلت خزى الدنيا والأخرة وان كنتم ترون انكم وافون له بماد عونموه البه على نهكة الاموال وقتل الانشواف فخذ ولا فهووالله خير الدنيا والأخرة قالوا فانانا خذلا على مصيبة الاموال وقتل الانشراف فخذ ولا فهووالله خير الدنيا والأخرة قالوا فانانا خذلا على مصيبة الاموال وقتل الانشراف فما لنابذ الله يارسول الله ان عن وفينا قال الجنة قالوا ابسط يدك فبسط يدلاء

فب ابعولا (٥٥) سيرة البني لابي محدد عبد الملك بن هشام الجزَّالت أني ..

ای فسم کے باشعورا دربا ہمت اصحاب تع جنبوں نے ادری کے سلسل کوئیم کیا اورا نسانی تا رہے کے دربارہ سے کو برک دربارہ تاریخ کو وی حرکت دینے کی صرورت ہے جو ہمارے اسلاف نے اپنے زیانہ میں دیا تھا۔ اکفوں نے شرک کا دورختم کرکے توجید کا دور شروع کیا۔ اب ہم کو الحاد کا دورختم کرکے دوبارہ توجید کا دور انسانی تاریخ میں لا ناہے۔ یہ ایک بہت اعلی کام ہے ۔ اور اس کے لئے اعلی افراد انتہا کی طور پر میزوری ہیں۔ صرورت ہے کہ ایک ایسااد ارہ قائم کیا جائے جہاں تعلیم و تربیت کے ذریعہ ایسے افراد تیار کئے جائیں۔ طاکھ فلایس ، آج اسلام کودوبارہ ایک ہیروکوں کی نرسری تا تیار کئے جائیں۔ (Nursery of heroes) درکارہے۔ اس کے بغیر یہ ایم کام انجام نہیں یا سکتا۔ مذکورہ درکسس گاہ گویاات قسم کی ایک نرسری ہوگی جہاں دعوت اسے العمی کے ہمیرونیاں سے جائیں۔ دعوتی مرکز کاقب م

ا و پر میں نے ڈاکٹرنش کانت جیٹو یا دھیا (اسلامی نام محمد عزیز الدین) کا ذکر کیاہے ۔ اکٹوں نے اپنے سے ۱۹ کے ککچر ہیں ونندیم حبیدرآبا دیں کہا تھا :

I feel sure, that if a comprehensive Islamic mission were started in Hyderabad (India) to preach the simple and sublime truths of Islam to the people of Europe. America and Japan, there would be such rapid and enormous accession to its ranks as has not been witnessed again ever since the first centuries of the Hejira. Will you, therefore, organise a grand central Islamic Mission here in Hyderabad and open branches in Europe. America and in Japan?

Why have I Accepted Islam, Dr. Nishikanta Chattopadhya.

محکویقین ہے کہ اگر حیدراً با دس ایک کل اسسلائ شن شروع کیا جائے جس کا مقصداسلام کی دمات اور سیا دہ سیجا یہ واوراس کو یورپ ،امریکہ اور جا پان کے لوگول نک پہنیا یا جائے تو اسلام اننی تیزاور عظیم ملے سے نفوذ کر سے گاجس کی شال پہلی سدی ہجری کے بعد دو بارہ نہیں دیکھی گئ.

انتی تیزاور عظیم ملے سے نفوذ کر سے گاجس کی شال پہلی سدی ہجری کے بعد دو بارہ نہیں دیکھی گئ.

کیا آپ ہوگ اسلامی مشن کا ایک عظیم مرکز حیدراً باد (نہدستان) میں بنا بیس سے حراد کو فی بھی ناسب امریکہ اور جا بال میں موں دواضح موکہ حیدراً باد کا نفظ یہاں محض اتفاتی ہے۔ اس سے مراد کو فی بھی ناسب شہر ہے دیکھرف حدیدراً باد)

ابک سعیدسلم روح نے ۱۸ سال پہلے یہ بات کہتی۔ گر تقیمی سے امھی تک یہ وا نعدنہ بن کی۔ آئ سب سے اہم ضرورت یہ ہے کہ ایک ایسا عظیم دعوتی مرکز قائم کیا جائے جونام حدید وسائل سے لیس ہو۔ جہاں ہرقسم کے صروری دعوتی اور تربیتی شعبے قائم ہوں ۔ اور ای کے ساخفوہ ہرتسم کی سیاست اور ہرتسم سے قومی جھ کھوں سے الگ ہوکر کام کر سے ۔ ایک اعلادعوتی مرکز کے ساخفاگر یہ چیزیں جمع کر دی جائیں تو لیقین ہے کہ اسلام کی وہ تی تاریخ دو بارہ بنا نشروع ہوجا ہے گی جس کا ہم مرت سے انتظار کر رہے ہیں مگر وہ امینی کے طہوریس نہ آسی۔ ظہوریس نہ آسی۔

نوط: یه مقاله (عربی زبان میں) انجامغة الاسلامیه (مدینه منوره) کے القاعة الکبری میں ۲ مارچ ۱۹۸۷ کو پیڑھ کرنایا گیا۔ ۲ مارچ ۱۹۸۷ کو پیڑھ کرنایا گیا۔ ۱۳۶



بیریدون ان یطفرًا نورانشه بافع هیده ویا بی الله اللاان پستم نوره التوبه ۳۲ وه چله پی که الله کی روشنی کو این بچونکوں سے بچا دیں حالال که الله این روشنی کو کمال تک پہونجاتے بغیر ماننے والانہیں ۔

ابدى صداقت

حصرت موسیٰ ۱۵ ویں صدی قبل میسی میں مصر میں بیدا ہوئے۔ ان کو خدانے ابنا پیغمبر مقرر کیا۔ اس وقت مصر میں ایک مشرک خاندان کی حکومت بھتی جو اپنے کو فراعنہ کہتے ہے ۔ حصرت موسیٰ کیا۔ اس وقت مصر میں ایک مشرک خاندان کی حکومت بیش آیا۔ ایک وہ جس کو خدانے بجبین میں آپ کی کا سابقہ اسس خاندان کے دوبا دشا ہوں سے بیش آیا۔ ایک وہ جس کو خدانے بجبین میں آپ کی رودنش کا ذریعہ بنایا۔ دوسرا وہ جس سے آپ کا مقابلہ بیش آیا۔

حصرت موسی نے جب فرعون مصر کے سامنے حق کابیغام پیش کیا نو وہ آپ کا مخالف ہوگیا حصرت موسی نے عصا کے سانب بن جلنے کا معجزہ دکھایا تواسس نے کہا کہ یہ جا دو ہے اور ایس جادو ہم بھی دکھا سکتے ہیں ۔ فرعون نے حکم دیا کہ اگلے قومی میلہ کے موقع پر مصر کے تمام جا دوگر وں کواکھٹا کیا جائے ۔ وہ اپنے جا دو کے کمالات دکھا کرموسی کے معجزے کو باطل تابت کریں ۔ چنا بنج مقرر وقت پر ملک سے تمام جا دوگر اکھٹا ہوگئے۔ حصر ت موسی جب میدان بیں آئے تواس وقت انہوں نے ابک تقریر کی۔ اسس تقریر کی۔ اسس تقریر کی۔ اسس تقریر کا ایک حصر بیر تھا:

وہ جا دوہے - اللہ اس کویفینا باطل کردےگا - بیشک اللہ مفسدین کے کام بینے نہیں دیتا - اوراللہ اپنے کلمات سے حق کوحق ثابت کردیتا ہے ، اگرچہ مجرم

موسیٰ نے مبا دوگروں سے کہا کہ جو کجیتم لائے ہو

لوگوں كويە كتناسى ناگوار ہو -

(یویش ۸۲-۸۱)

حصرت موسی نے اس وقت جو کچہ کہا وہ دراصل پیغبر کی زبان سے خدا کے ابدی فیصلہ کا اعسان تھا ۔ موجودہ د نیابیں امتحان کی آزادی ہے ۔ اس بیے یہاں ہر باطس کو انھرنے کا موقع

یل جاتا ہے۔ گریہ ابھار ہمیشہ وقتی اور عارضی ہوتا ہے دسنیا کا نظام اتنا کا بل اور معیاری ہے کہ وہ زیادہ درجہ کہ درج تک باطل کو قبول نہیں کرتا۔ وہ ہر خلاف حق بات کو ایک عرصہ سے بعد رد کر دیتا ہے۔ اور بالا ترجوجیز بافی رہتی ہے وہ وہی ہوتی ہے جوحق ہے۔

فداکے اس قانون کا ظہور بیجیلے زمانہ میں بھی ہوا اور موجودہ زملنے میں بھی ہور ہاہے۔ حصرت موسیٰ کے زمانہ میں معجزہ کے ذریعہ جا دوگروں کے جا دوکو باطل تابت کیا گیا تھا۔ پیجیلے زمانوں ہیں یہ واقع بار بار ایک یا دوسری تشکل میں بیش آتا رہا ہے۔ موجودہ زمانہ میں خودعلم انسانی کے ذریعہ خدانے اس مقصد کو حاصل کیا ہے۔ نزولِ قرآن کے بعد کے دور میں اسس سللہ میں جو کچھ ہونے والا تھا اس کا ذکر قرآن کی مندرجہ ذبل آیت میں ہے :

سىنرىھم اياتنا فى الافاق وفى انفسھم حىتى يتبين لھم انه الحق اردم يكف بربك انه على كل شئى شهبد .

ہم عنقریب ان کو اپنی نشانیاں دکھائیں گے، آفاق میں بھی اور انفس میں بھی ۔ پہاں تک کہ ان برظاہر ہوجائے گاکہ (قرآن) حق ہے۔ کیا تہارے رب کی یہ بات کافی نہیں کہ وہ ہرچیز کا شاہرہے۔

مفسرابن کیشرنے اس آیت کی تفییران الفاظیس کی ہے ؛

سنظهر ربه م دلا كلا تننا و عَجَبَ بَ الله عنقريب م قرآن كى ق اورائل كى طرف سے حلى كون القران حقاً منز كي من عند رسول الله صلى الله على رسول الله على الله الله على الله ع

قرآن کی مذکورہ آیت کو ابدی بیس منظرین دیکھنا جائے۔ یہ گویا ایک ایسی ہتی بول رہی ہے جب سے جس کے سامنے وقت کے انسان بھی ہیں اور مستقبل ہیں بیب داہونے والے انسان بھی ہیں اور مستقبل ہیں بیب داہونے والے انسان بھی ۔ یہ آبت وقت کے ناطبین کے سامۃ اگلی نسلوں کوسمیٹی ہوئی کہ رہی ہے کہ آج جو بات علم وحی کی بنیا دیر کہی جارہی ہے وہ آبیت رہ خود علم انسانی کے زور پر صبح ٹابت ہوگی ۔ جو جیز آج خبر ہے وہ کل واقعہ بن جائے گی۔

قرآن کی یہ بیشگی خبر بعدے دور میں نہایت کامل طور بر صبح تا بت ہونی ہے۔ قدیم زمانہ

میں جب جادوگروں نے حق کے مقابلہ میں جادوگو کھڑا کیا تو خدانے اس کو ڈھادیا۔ موجودہ زمانہ میں علم کے زور برالحادو الکارکا دعویٰ کھڑا کیا تو اس کو بھی خدانے ہمارً منتوراً بنا دیا۔ اسی طرح جس نے بھی کوئی حیب زحق کے خلاف کھڑی کی وہ ہمیشہ ڈھادی گئی۔ قدیم زمانے سے لیکر حال کے دور تک کھی اس میں کوئی فرق نہیں بڑا۔ خدا کا کلام ابنی صداقت کو مسلسل بلاانقطاع باتی رکھے ہوئے ہے۔

عصرى اسلوب ميں اسلامي لٹر يجر، مولانا وحيد الدين خال كے تلم سے

وينانسانيت فكر اسلامي شتم رسول كامسئله طلانق اسلام میں مضامين اسلام حيات طبيبه باغ جنت تارجبنم سجاراسته دبني تعليم غليج ڈائري رہنمائے حیات تعدد ازواج ہندستانی مسلمان روش مستقبل صوم رمضان اسلام كاتعارف سفر تامه اسپین وف ماركسوم تاريخ جس كوردكر يكي ب موشلزم ایک غیر اسلامی نظر میر يكسال سول كود اسلام کیاہے؟ ميوات كاسفر قيادت نامه منزل کی طرف اسفارہند ڈائزی ۹۰_۱۹۸۹ قال الله و قال الرسول ڈائری ۹۲_۱۹۹۱ مطالعهُ قرآن غربب اور سائنس

اسلام: ایک عظیم جدوجهد تاریخ د عوت حق مطالعه سيرت (كتابچه) دُارُى (جليداول) کتاب زندگی ا قوال حكمت تغیرگی طرف تیلغی تحریک تجديدوين عقليات اسلام قرآن كالمطلوب انسان وین کیاہے؟ اسلام دین فطرت تاریخ کا سبق فسادات كامسكله انسان اپنے آپ کو پہچان تسارف اسلام اسلام پندر ہویں صدی میں رابیں بند نہیں أيماني طاقت اتحاد ملت سبق آموز واقعات زلزله قيامت حقیقت کی تلاش پیغمبر اسلام آخری سفر اسلامي د عوت حل يهال ہے امهات المومنين تصوير ملت د عوت اسلام دعوت حق نشری تقریریں

تذكيرالقرآن (مكمل) مطالهُ سيرت اسباق تاريخ تغميرحيات تغيرانسانيت سفر نامه (غیرِ ملکی اسفار، جلداول) سفر نامه غیر مگی اسفار، جلد دوم اسلام: ایک تعارف التداكبر يبغمبرا نقلاب مذبهب اور جديد جيلنج عظمت قرآن عظمت اسلام عظمت صحابه دین کامل الاسلام ظهوراسلام اسلامی زندگی احياءاسلام رازحيات عراط متتقيم خاتون اسلام سوشلزم اور اسلام اسلام اور عصر حاضر الربانية كاروانٍ ملت حقيقت حج اسلامي تعليمات اسلام دور جدید کاخالق *حدیث ر*سول راه عمل ر « ک غلطی دین کی سیاسی تعبیر عظمت ِ مومن